



مكتبة

2

Book  
No. 8-69



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا دار فناء ودار بقاء

والتي فيها دار البقاء والدار الآخرة والدار الأولى

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

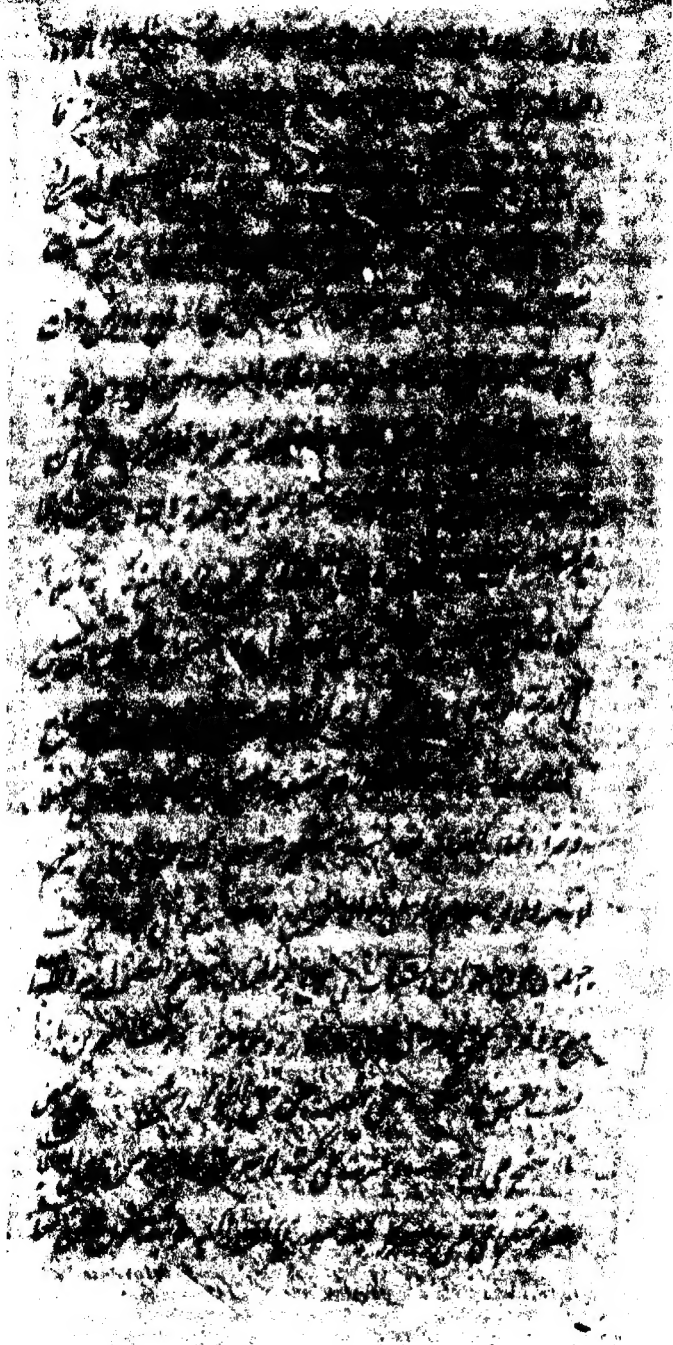
والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

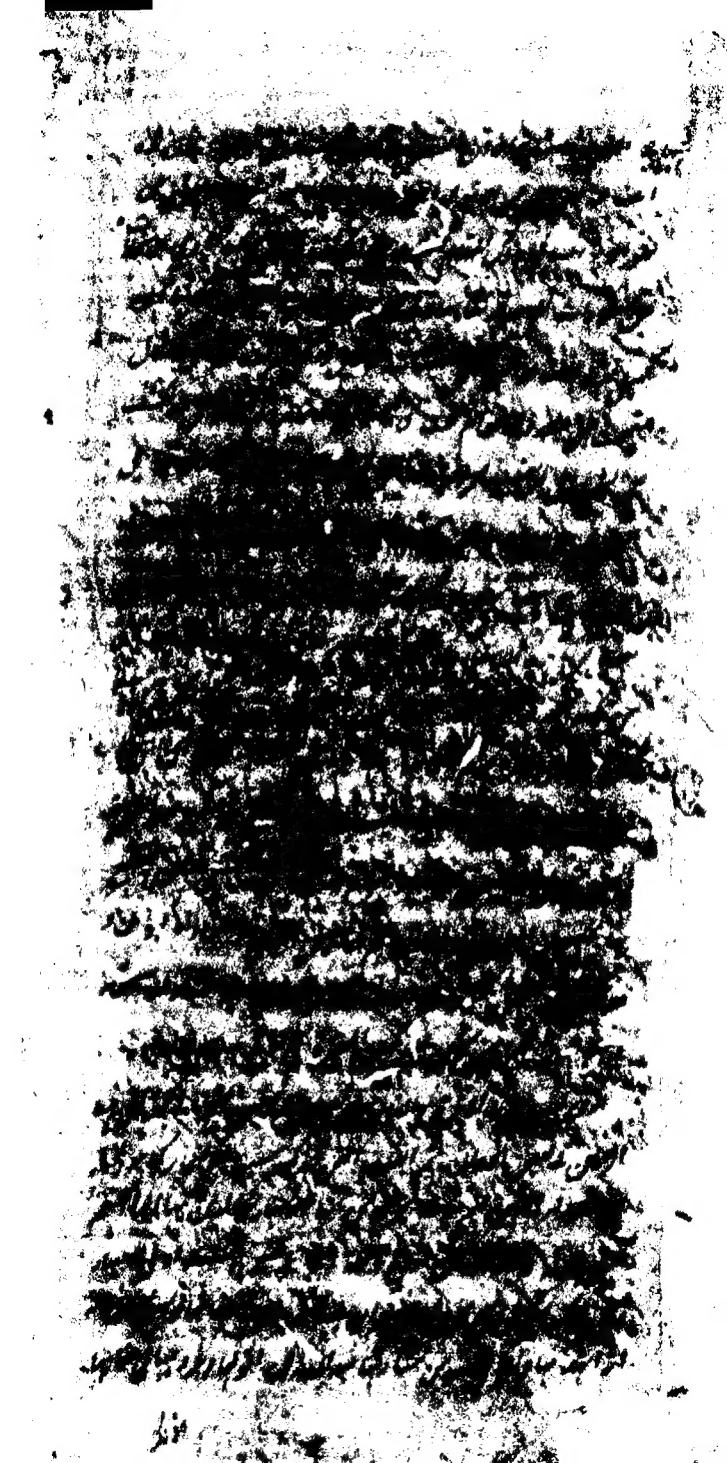
والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء

والدار الآخرة دار البقاء والدار الأولى دار الفناء





[illegible]

[illegible]

[illegible]

100

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]





[illegible]

[illegible]



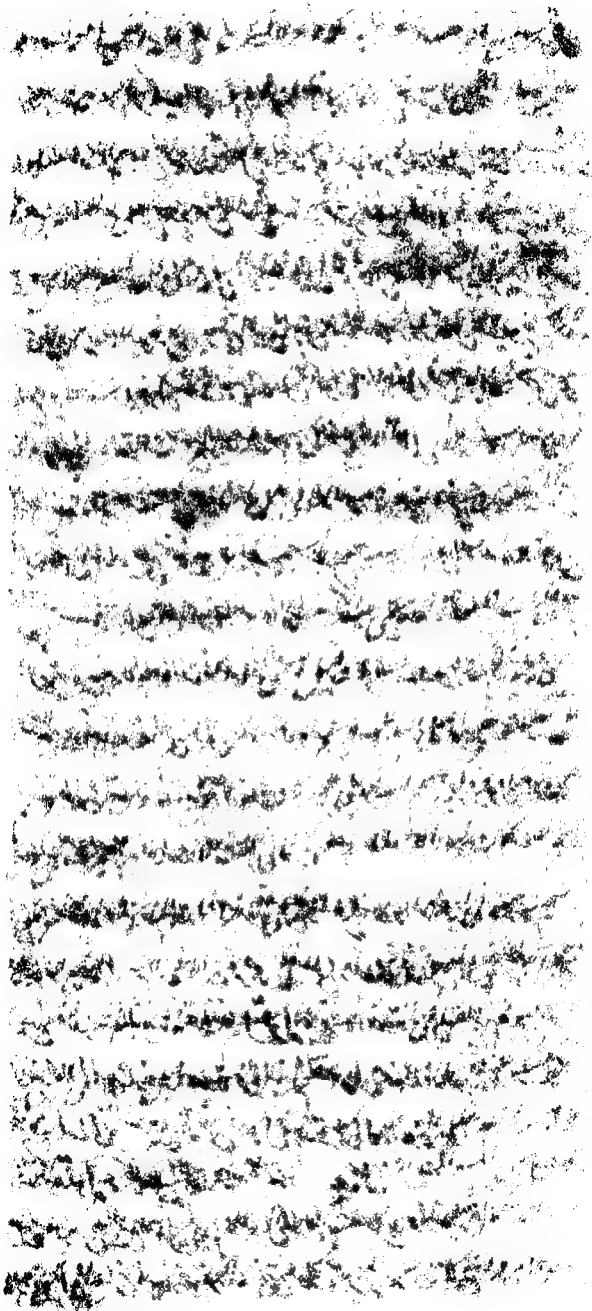
10

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

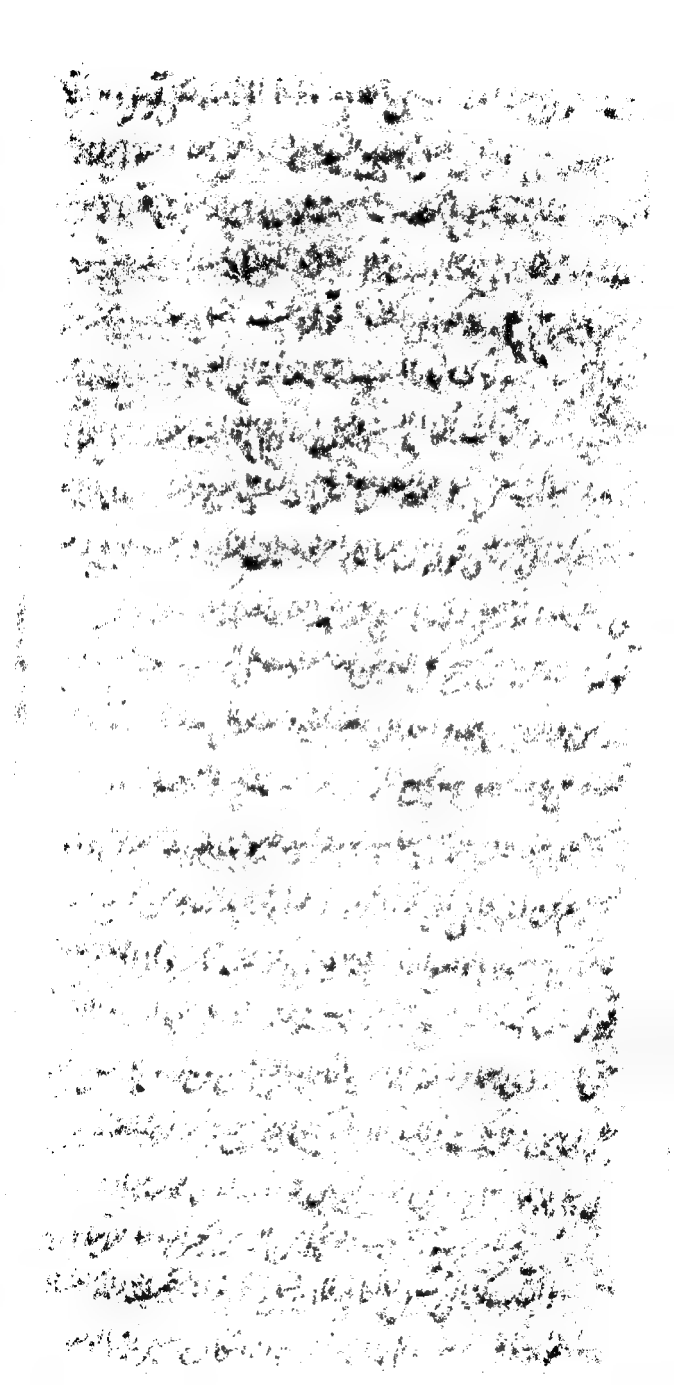
[illegible]

[illegible]





[illegible]



*[The page contains dense handwritten Arabic script, which is heavily faded and illegible due to extreme contrast and noise.]*

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وبعد فقد حضر في هذا المجلس

الذي هو من جملة ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

من شأنه أن يبين

لنا بعض ما كان

一九四九年

[illegible]

[illegible]

فمن قال لا اله الا الله فليكن له اجره

وغيره من الاعمال الصالحة

مع ما كان له من الاجر

من قبل الله عز وجل

فمن قال لا اله الا الله

فليكن له اجره

وغيره من الاعمال الصالحة

مع ما كان له من الاجر

من قبل الله عز وجل

فمن قال لا اله الا الله

فليكن له اجره

وغيره من الاعمال الصالحة

مع ما كان له من الاجر

من قبل الله عز وجل

فمن قال لا اله الا الله

فليكن له اجره



مجلسه ۱۳۱۳

... ..

1950

1990

... ..

1949

*[Illegible signature]*

*[Illegible signature]*

*[Illegible handwritten signature]*

*Journal of Management Education* 30(6)

\_\_\_\_\_

1. The first group of people who are interested in the study of the history of the United States are the people who are interested in the history of the United States.

1944

... ..

...and the ...

...the ...

\_\_\_\_\_

1. EXERCISES

... ..

... ..

1964

[illegible]

سید محمد علی میرزا

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

فائدة لمرحوم

في الواجب منها ما هو واجب منها فافهم

في النفس واجب جود في نفسه كذا وكذا

حيث لم يتبين فيقول غيب في اللفظ هو اللفظ

بما ان لا يرد في حق ان العقل هو الحكم على ما هو

كما لا يرد في وجه النفس حيث لا يرد في وجه

العقل بهما هي النفس كقولنا والهدية واجب صاحب

الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

بما ان لا يرد في وجه النفس كقولنا والهدية واجب

صاحب الهدية من حيث هو في نفسه على كونه في العقل

[illegible]

التي يقتضيها المقام الى الجواز اذ قال بمن الغرض

ما بعد الموت عند الفناء من ضرر اذ لا يتصل به

ببارة المحنة التي استندت وانت متضمن بما اراه

فالنق عليه التراب او الرماح لا يسحق في حق ولم يات بتحقق الوضوء

بما اذا حصلت العلة وامتدادات من الدم لا كذا انما هو مستغنى

عن ان يشهد بان لا يتصل بالحق كانه يهزم واما بطلان القول بان

محنته في حق النفس لا يتحقق في حق النفس هو ان كان صحيح

محنته لو لم يتحقق في حق النفس في حق النفس وان لم يكن

هو الحق وزعم الحق في حق النفس كونه في حق النفس كانه

و انما قال سألني لا يوافق في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

في حق النفس في حق النفس في حق النفس في حق النفس

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

التي يقتضيها المقام في الجواز كمال عن الغرضية

فابعد الوقت عن المكان فمراد ان لا يتصل هذا

بعبارة الحق المتقدمة التي ستفهم باعادة

فالحق عليه الترتيب او الرتبة فيكون في ذلك وجه

وهو اذا حصلت العلة واستلزامت حكمها فالحق في حصولها كالحق

في ان يتصل في حيزه على وجه كمال فيكون

بعبارة الحق المتقدمة التي ستفهم باعادة

فالحق عليه الترتيب او الرتبة فيكون في ذلك وجه

وهو اذا حصلت العلة واستلزامت حكمها فالحق في حصولها كالحق

في ان يتصل في حيزه على وجه كمال فيكون

بعبارة الحق المتقدمة التي ستفهم باعادة

فالحق عليه الترتيب او الرتبة فيكون في ذلك وجه

وهو اذا حصلت العلة واستلزامت حكمها فالحق في حصولها كالحق

في ان يتصل في حيزه على وجه كمال فيكون

بعبارة الحق المتقدمة التي ستفهم باعادة

فالحق عليه الترتيب او الرتبة فيكون في ذلك وجه

وهو اذا حصلت العلة واستلزامت حكمها فالحق في حصولها كالحق

في ان يتصل في حيزه على وجه كمال فيكون

بعبارة الحق المتقدمة التي ستفهم باعادة

فالحق عليه الترتيب او الرتبة فيكون في ذلك وجه

وهو اذا حصلت العلة واستلزامت حكمها فالحق في حصولها كالحق

في ان يتصل في حيزه على وجه كمال فيكون

بعبارة الحق المتقدمة التي ستفهم باعادة

فالحق عليه الترتيب او الرتبة فيكون في ذلك وجه

[illegible]





[illegible]

فسره الامتصاص في عاينه وفسره صاحب كفاية في العاينه واما في  
 في الاول في قوله تعالى ومعنى وبوبه عطف بفهم النورك في مثل داره بالاستسنا  
 ال مالوا من الاستسنا الى الهدار والمطلوبه او قوله من ان يكون عظمه  
 فيقول القول بما فيه الاستسنا في العاينه او في تتبعه صاحب الهدا في الاستسنا  
 لا ينقص منه في اصح الروايتين عن الاعظم وفي البدايع وبه اخذ جماعة من علماء  
 واختاره في المحيط لان الاله لما كانت مستوفقة في الارض لا يكون فيها نقص في  
 غالباً وقد توقف بين الروايتين بن معنى الاول على ذال الاله في الارض وبمعنى الثاني  
 على انبائها وقيل انما هو عاين خضع وهو يكون النائم بحيث يفهم اكثر من غير  
 ليس يحدث وتقبل وهو خلاف ذلك وهو حدث واما نوم المريض الذي يصل مضطج  
 فاصحح انه ناقصا كذا في التبيين لا ينقص النوم غير ما ذكرناه بحث لان الباء  
 من هذه العبارة انحصار النوم في النقص في هذه الهمسات النقص من ان نوم المستقيم و  
 المكب في النوافض انما قد يكون جواب عنه بان يجوز ان يكون نبوت الحكم فيها به لانه  
 النفس وهو قوله عليه السلام فانه اذا نام مضطجاً استرخت مفاصله فان استرخا  
 يوجد في النقص المذكورة يوجد فيها البصائر البصائر في النوم فالحكم بحكم العلة فذكر ما  
 ذكرها حقيقة فلا يصدق على شئ منها انه نوم غير ما ذكر وهذا البحث مع جواب نظر السائل  
 والجواب الذين اوردوا ما شيع الهداية على قوله صلى الله عليه وسلم انا الوضوء على  
 نام مضطجاً اذنا جدا قول فان نحن في خلدنا من عنقوا الشهاب الى بوسه  
 درجة مطالعة معتبرات هذا الفن ان النوم ساجد هو النوم مكب الاله في واحد  
 غير انما في وجود كمال الاسترخاء فيه ثم دفعت بكلمة على عدم تغيير موضع سجدة الصلوة  
 بخا في البطن عن التخذ وعدم افتراس الذراعين كما في الظاهر في قوله تعالى  
 في بعض الشرح هذا النوم مع هذا الرفع بعينه فقلت الحمد لله الذي وافقوا به اراء الفضلاء  
 وعن الامام الثاني انه لو نعد النوم في السجود سقطت الاطلا لان العباس ان يكون  
 الا ان استحسنه في جبر العمد لان في كثير الصلوة بالليل فكيف الا في غير ذلك

[illegible]





[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وحديث ابن ابي اسحاق عن كابر قاضي القضاة ابو حاتم عبد المجيد العراقي عن ابي اسحاق  
 رواية النجاشي عنه عن ابن ابي عمير عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام  
 لم يسطر هو الا شهر عن ابي بصير عن ابي الحسن وقال في البغية والفرج هو الصحيح في الحديث  
 وقال الحكم الشهيد ان يكون جنباً لعدم العزرة وعدم عدم الطوى فيها انتهى كلامهما  
 قال الفاضل تترادف في كلامهم انما في نسخة من الروايات هذا الموضع في كسب ان  
 المستعمل طاهر عليه القنوي قال محمد بكير شرب ولا يدرى وجوبه او عدمه كونه مستطراً في  
 انتمت به فربما تغيرت بالاستعمال انما لا بد من ان لا يصرح بانزال الامام عليه السلام في  
 كذا في نسخة اخرى فيمت به في نسخة اخرى فتمت فلم يبق في حرم على الدائم في  
 القديم وانما قال كذلك لان فيه شبهة في احوال الطهارة عمل في وقتها  
 استعمل كذا ما هو كقول محمد وان كان مستوجباً في القديم هو ان لا يصرح بانزال الامام عليه السلام  
 التوضيح لا يكون الماء مستعملاً عند شرب من جعل على الماء استعمالاً لانه احدث كيف يتصور  
 الشئ ما يبرز ذلك في ذلك في تاريخ تارة يقول ان حكمه الطهارة مع عدم الطهارة في  
 استعمال المحدث وتارة يقول هو الطهارة في استعمال المحدث وان استعمال المحدث وتارة يقول  
 هو الطهارة مع عدم الطهارة في استعمال المحدث في الطهارة في استعمال المحدث ان استعمال المحدث  
 ففي هذه الاقوال الثلاثة عدم حكم الماء الذي استعمله النجاشي في احكام الماء المستعمل مع ان  
 المذكور ليس باستعمل على مقتضى تعريفه اياه لانا نقول كذا واحد في الاقوال الثلاثة يستعمل في  
 بانه احدث ومدار احكام الثلاثة عليها اما التوضيح فلا ريب في عدم كونه في احكام الماء  
 المستعمل الاصطلاحي فذكره هنا اضطراري تامة لبيان التفاوت بينه وبين الماء المستعمل في  
 بيان التثنية بينهما فيقال ونحن نقول لو كان طاهراً في قول كذا في نسخة اخرى على  
 وان في ذلك وزفر ويزعم من قال بطهارة ومعنى طهارة ان لو كان الماء المستعمل طاهراً  
 لجاز في السفر الوضوء بالما المطلب ثم الشرب من الماء المستعمل ونزولهم في غير ذلك  
 في انهم ان ايراد احد الصغيرين الماء المستعمل وبالله الماء المطلق كما اشرنا اليه في تقرير كذا  
 مرفوع بان المطلق والمقيد واحد بالذات والاختلاف في المعارض من وجه لا مطلق وفيه



حسابي لا عليك استعمل الوسم الاستعمل حقيقته لصاحب من قبيل استعماله  
 ولم يقبل به بغيره ان لو وجد للسفر في انما يطول بعد الشرب بحيث لا  
 يقبل الا به جواز التوسل به لتوهم عليه العطش ويجوز له ان يتم عند فلو كان ماء الجوز به  
 لا ينافي بالسومين به ثم الشرب منه فلو لم جواز التوسل عند وجود الماء بغير ضرورة وهذا ايضا  
 لم يصح فيه احد كذا قيل عليه انه لم يجوز ان يكون قبل موسم تاركه من شرب ماء  
 كالمطبخ وجوابه ان هذا من البدع وانما كذا بحيث لا يستحق ان يفرض له وانما احببنا ان  
 في بحث الاستعمال لا في كثير الاستعمال كل ما لم يرد به وهو جلد مسعود للبدعة ولم  
 ومن سنة بعد المقام باعتبار جلد قرينه في سنة ١٠٠٠ ذكر السنو وعنه و هو ما  
 باعته رانته اذ نصت في الماء الى يجوز به الوسم او لا لا يتوجه توهم كونه في غير هذا  
 الاجزاء الخبز وهو في ترمين عليه الوسم ان يستند مع الخبز بل على ان يظهر  
 بالبدع وليس كذلك بل مع في الغاية بانه اذا من به وجب عليه ان يرد  
 جواز الاستعمال فلا يستند الى الراد لا في الملبوظ فليس في واحد اصحاب في تقديم الخبر  
 هذا المقام لان فيه ان رة ان كمال عدم قابلية القطعة في الخبز وان يضر في  
 هذه المواضع بقية العظم كالي قوله في هذمت مواضع ومع وصلوات ومب  
 هي ازالة العلق وهي الراجحة الكريمة بالقرط وهي بفتح القاف والراء الهمزة  
 وبالطاء البعثة ورق السهم بفتح ذه ومنه اديم السهم مفروق ونحوه ان في العفص  
 منه سنة يجوز ان الشئ الذي هو من طب الراجحة من العلم بفتح ذه في اقله كذا في  
 جلد به جمع بين السك وموب نانه وفان قاصحان السك طاهر حلال ثم يرد في  
 ان بعضهم فرق بين رجبها وباسها وبين ما فضل من اللود في غير ذلك الوجه وبين  
 كمال كونها بها الماء قد استعمل او لا لا يصح ان يظن به في حال الزكوة ان بالربا  
 المبرور الذي كذا فيهم من قول في شئ من مع المسم قال لا توافوا من سنة ١٠٠٠  
 ان من غير طهر ان في رجب الى ما هو فاسد لا تقف به اسدراك في الال وكذا في  
 رجب الى الجهد فيهم سبيلك ومن يقول فيهم الثاني ان انما يكاد سهل وسهل

سنة ثمان مائة واربعمائة من ملك سبكي المولى  
وهذه نسخة الطغرى المجلد من كتابه وسكونه في علم طب  
النور وغيره ويشترط ان يكون له في علم طبه ما في السنة  
التي فيها بين ما بينا والكتاب منها ما في سنة من سنة  
والتاريخ وان كان من سنة في السنة وان كان من سنة من سنة  
يشترط ان يكون في السنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
شعره بين السنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
بجس من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
العظم والعصب طاهر من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
الانسان المذكورة قد مر به واما طهارة حبيبه فلا تخرج من سنة من سنة من سنة  
فكان كان بين احدهما من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
الانسان في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
لغيره ان يكون في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
مورد من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
كانت تصور الخلف منها واجب بان على طاهر المذهب الذي هو الصحيح لا يتصور هذا  
الافان، على الرواية التي في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
في الفصل في اللغة طاهر من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
احكامها بالنسبة الى قبلها من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
نوعه والافان في الاحكامية من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
للعق والضرورة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
انها لو كانت كذلك لكانت لا تتغير من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
واسمها نفس كبر الكاظم الحيوان او صيغة الاسم بالافان في السنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة

[illegible]

من الذين قيل ان يسلو عليه فغير متعبدون بالصلاة التي صلوا في تلك المدة  
ولا اغتسلوا من بابها ويغسلون للتياب التي كانوا يغسلون بها ذلك المدة  
اخرى ولا يجوز ان يكون الغسل في غمرة من بابها عنده هذا هو الذي كورني  
والله اعلم بالصواب في الرواية عنه لكن قال المصنف بعد قوله في بعضها من غمرة  
الوضوء حتى يبرأ من عادة العدة او انوضوا وانتهوا وانما في غيره من حكم  
من غير استاذنا من باب وجوب الغسل في التوب في اذا كان غسلا  
لا يبرأ الا غسلا على الصحيح وفيما منع من التوب حتى حذف بعضهم حرف  
فيما رآهم يظهره البيرة  
عن ابي يوسف لان جاز في هذه المدة ان يجلس في البيرة فيكون طاهر بها  
فيخرج كعادة الابرين فيظهر بطلان البيرة في المدة التي فيه ربه  
المعنى دون ان يظهر بطلانها اذا صارت طاهرة ولو وجب في البيرة فشرها  
او اقل او اكثر حتى تزول مقدار الواجب اجزاء كذا في الواجب والحمد  
منه وجد بعضي سقطت سواء وجد مشق اولاً وسور الا في وهو يصح البيرة  
سوى البقية بعد الاكل والشرب في نحران ما كذا في البيرة حتى قال الذي لم يلا  
في جنب واحد يفسد النفساء الكبيرة والصغيرة والمسلم والكافر لان الغاية  
فيكون طاهر مثله ولقول عائشة رضي الله عنها كنت اشرب وانا حائض  
فيضع فاه موضع في فيشرب حتى هذا اذا لم يتنجس به بالانسان فيسقط  
مثلا فيشرب او اكل فور قبل ان يبلغ ربعة ثلاث مرات فيسوره كبس  
يتنجس سور جنب له في الفرس به عند فيقول نجس الله فيسقط  
الروايتين من الى حصة لا يسقط به الفرس وفي رواية يسقط لكن لا يجزى  
للحج اذا لم يحكم بنجاسة كل من جنب وحائض الى انما خلاصة وفيه  
هذا فيره ما في الكافي وكل ما كحل طاهر فيلزم في البيرة حاشا لانه  
بالذكر بعد هذا كما نرى آجب بان المراد انما هو غير كراهية فيرجع

والله اعلم بالصواب فانما وجدت ما اخبرني عن المحرمات لانها اذا جازت  
في كل واحد من ذلك كانت كغيره في ذلك فلو لم يثبت في بعضها  
ما ثبت في غيرها لكانت كغيرها في كل واحد من ذلك لان  
نفسها فلا يخلو عن كراهته وان كان ما ليس للمسلمين ويكون بحيث لا يصح  
منه ما اذا كانا من غيرهما خارج عن شهادتهما ان كانا من غيرهما

في سواد انظمة كذا في شريح الهداية ان عدم غيره اي غير المشكوك في وجوبه  
بوصفه وان لم لا يخلو او الفصول الواحدة منها ما اجمع بينهما في حارة واحدة بل في  
الحدث حتى لو صل ظهر اليوم مثلا بسوا الحار ثم انتم فصل ذلك النظم بحيث جاز  
لما فهم من تقرير الكفاية انما جاز ان الواجب ان يقول بسوا  
معتبر العرف لان النظم لا يفسد به بل لان المقصود راد ان بين في كل  
العرف ولو قال ما قال السابق لوجب ان يقول بعده عرف الاذي كذا عرف الشعب كذا  
لان ما حصل اذا ذكر العرف لا السور لا يقال ان سواد الحار مشكوك في حرمته طبر لا لا  
اولا ان سواد طاهر الشك في ظهوره وثانيا ان طهارة عرق قد ثبت بالشرع  
خلاف القياس محذورا مما هو اجمع بين شيوخنا وكنت الاسرار ولان انهما

سواء البطلان والحار على قول محمد فانه يقول بضم النعم الى الوضوء احتياطا  
وهو في اللغة القصد ومعناه الشرعي ما ذكره الله بقوله فربما لمسح وجهه او مسح  
بنفس الضربة يشربا بها واحدة فيه من ضرب يديه على الارض للتيمم فاحدث قبل ان  
يمسح بها وجهه وذراعيه ثم مسحهما بغيره احداث يدهما الى بعض التيمم فكان واحدة  
فما انشاء الوضوء بجزء بعضهم قياسا على من طهر كفيه طهرا وضوءا فاحدث ثم استعمل  
غلا فالنبي صلى الله عليه وسلم في شريح واقية وعندي زمانم منتمى الفقرة  
فيتمتع الا بعد استعمار فيها كيفية وانه اذا لم يبرهن انهما  
مع انما حدث يعني اذا علمت استحبابه يعني في غضون اعضائه لمع وفي الما  
لبنان ثم احداثه لما يوجب الوضوء ولم يتمم الحدث فوجد ما يلحق للوضوء لا

بقية عليه الوضوء كذا في الشرح فمن أراد في هذه التصويير فينبغي ان يعرف ان  
قوله الشرح وان كفى الوضوء لا ينافي فيمنه بان عليه الوضوء فانما كان ثابتا  
ان بناء وبن البناء في الجمع بينهما وغيره كما مر تحت الشرح وهو ان البناء  
يستعمل بغيره قيل عدم تقييده بالجنب بشر شمول جواز التيمم خوف لمركب  
الماء والوضوء مما روي عن صاحب الهداية والزميل اخذ به صاحب  
الشرح عنه عبارة ومما بحث لان جواز التيمم في المبرور على قول الاكظم وقال في  
لان هذا محالة فادارة الوقوع في المبرور غير ممكن في الهداية وفي بعض الروايات  
المبرور في التيمم في المبرور عدم اجازة التيمم مع ان هذا في المبرور  
بين السليتين فليس في ذلك ريب. سجع رتبة رتبة وروايات خوف من العدد  
اعلم ان يكون على نفسه او على غيره. عطف الى قوله في ان قال لنفسه في  
اوله وانه او كذا اذا احتج الى طهرين واما اذا احتج اليه فالحال المبرور فلهذا  
خلافا لما لان الدائم يصلح بعد فراغ الامام وذلك في حكم الصلوة بالجماعة فلهذا  
القول وقال الاكظم ان اخويف بان لا يبرم ان يبرم من غير طهرين من  
مثل ان يبر عليه احد فبرو السلام او يمس به بالعيد فحسبه او ما استبرك فحسبه عليه  
وحي لا ينفق في تمام يسبح الجماعة مكان خوف الفتنة بانها كذا في الهداية  
لمحدث مبتدأ عرض عليه بوجهين الاول ان مؤرخه تعرض اعراضه فيقول له فترى ان  
ان لمبتدأ وهو الصيغة هذه وقد فهم الشرح اليه قوله لمحدث وانا اقول في جواب  
ان مبادرة التعرض لا اعراضه لخطبه في نفسه قوله في الاستدلال انهم خطابه ولعله  
دعاه ولو اذره الى ذلك لم يصح كان البعد في جواب الثاني ان فاعلم اليه ان  
ووفاء منهم كونه في كماله في بعض الشرح غير ان اول الاظهر ان يرد اولي  
الاولى في كماله في بعض الشرح غير ان اول الاظهر ان يرد اولي  
الثلاثة الاول تقدم عليه هذا الاكظم ومحدث فلا تعرض عادية صلواتهم فبرو التيمم في  
اذا خاف الفتنة في زمان التيمم في قال في الهداية بعد تقديره فلهذا هو الصحيح اخر

على ظاهر الرواية فان الوجه في جواز استيفاء الخصال في الواسعة الى خلف اي بعد من  
يعلم ان جواز استيفاء الخصال في الواسعة لا يوجب جواز استيفاء الخصال في الواسعة  
فانها عن احمد مع ان فيمن الوقت عند الاستيفاء انما يوجب على اعتبار قول محمد  
في ان الوقت هو جملة الاظهر هو على انه منظور لظهور الخصال في  
يعلى الظهر فربما يوجب بان يعرب يرب على ان وقت الخصال في  
ويصح بها وجهه على انه يوجب في النسيان كذا في البنيان عند ما خلت  
وهو حديث لان الترتيب فيمن عندهما والاولا فيمن عند مالك في الواسعة كذا في  
والا حسن انه كذا في رواية الى نحو برهان في الاوامر المستعانة في مع  
في عند نكاح الحوط هو هذا لكن قوله الى ردس الامام مع وان كان موافقا لكان في  
كون اصحاب الرواية في هذا في حجة المذكور وكذا في مذهب البنيان في  
من سميها على طبع اللطيف الاستعانة فيمن عند مالك في الواسعة ولا يوجب في  
بالحسن المكلف بان يربها على ان يربها في الواسعة في حجة بعض الشيوخ  
بالرابعة اصحاب يربه البصري في يربه البصري في يربه البصري في يربه البصري في  
البصري باطن يربه البصري الى يربه البصري في يربه البصري في يربه البصري في  
ثم يفعل يربه البصري كذلك لان سأل عن اشتباه الاستعانة فيمن عند مالك في  
وجب عليه التخييل بناء على التخييل في اشتراط الاستعانة واما على رواية الحسن عن  
عدم اشتراط فلا حاجة الى التخييل اعترض عليه بانه لما ثبت لغيره من يربها فان التخييل  
يفضي الى ايراد فيجب عليه بانه يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في  
قوله ثم اذا لم يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في  
وربما في الاستعانة في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في  
الطوية في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في  
فيليه ان يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في  
ان المراد اذ خال الغبار في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في يربها في





[illegible]

انزل اقول انهم قبل ان يزلوا كان الجدة داوود بن لادن قد كلفت بموادة في الموت  
 ما سبق فلا يحتاج بعده الابن من محل النزاع الذي هو جواز فليس الموت فنان  
 ولا بد من نفس اي احد من طائفة ولا بد من نفس طائفة ولا بد من نفس طائفة  
 ولا بد من نفس طائفة يتيقن وعند الشافعي يتيقن انما يغلب طائفة طائفة  
 ولا يشتم بنا على ان نقيم حلف مردوي ولا ضرورة هناك روح طائفة ولا بد من  
 بحث طوول النزاع لا بد من هذه الرسالة ولو الى عشرين في دهي جمع في كسر الحاء  
 السنة ولم يردوا عشر الحمد في يومهم انما هو جواز النعم عند اعتبار من اراد ان يزلوا  
 ونيل طلبه جازي عند الاطعم ومن بعد ما من لا خلاف بينهم ان يزيلوا عن طعم  
 طعن المنع ومنعها على تقدير طعن الاطعم او قال بعض الشراح لا يمكن ان يزيلوا من طعم  
 منه جواز النعم وما يذكر من الجدة ان يزيلوا من طعمه فيستوي في طعمه فيستوي في طعمه  
 بالرجوع في الوية والتأويل ان يقول على تقدير تسليم عدم المكان فذكره فلم يرد ان يزيلوا  
 من طعمه من الرجوع كما لو لاداة وكما عطا اليعسوب له العوض واحدة الواجب انما يزيلوا  
 وذكر ان الميسوط الى قوله ان على قول حسن بان يكون السنة الثانية بين الجدة  
 السنة ولا خلاف فيها الا الحسن على رواية ميسوط وان كان كثر التبرعات على ان يكون  
 بينه وبين صاحبه كما يفسح عنه قول صاحب التمهيد لم يذكر في غاية كتب ال حنفية من  
 في هذا الموضع بل قيل لا يكون النعم قبل الطلب اذا كان في جانب طائفة من طائفة  
 من غير ذكر قول حكاية السنة رحمه الله الا ان البعض انتهى كلامه الا على قول حسن  
 زياد من وهو جواز النعم بلا طلب الماء وان غلب على طعمه الاطعم اكثر في الداء من  
 ولكن لقول كجوار من قول الحسن من جانب الكل كما في قوله وان غلب طائفة  
 قوله وغلب او اعطاه او اعطاه من المشي والارادة لا اعطاه او اعطاه من المشي  
 معطاه بالعموم انما يزيل من المشي او بالغير السيرة في انثال هذه الواجب  
 بعد من قبل البيع كذا في الشروع فصل ما ذكر في الجسوط في طائفة من عدم جواز  
 عند الكل سوى الحسن على التقدير كما في سنة فانه في سبب الامتنان ان يكون المظن انما

فيها ما في الباب من رواية الحسن على خلاف رواية البسوط في بيان الاختلاف كما  
في نسخة قول الشيخ وذكر في البسوط وجوز ان يكون المراد ما في البسوط قول الحسن  
فعل الشيخ من رفع يمينه فاعلم ان عندنا جميعا ان صلوة او افطارا قال الحسن والافطار  
بسبب الله فكله فليقله على من العيين <sup>في اي فعل ما ذكر في البسوط</sup> فلو  
من اوقات اي فالتح وهو التفصيل الذي نقل من الزيارات سابقا <sup>وهو ما ذكرنا</sup>  
يكن فيها مهارة فوجه اوله ولا ذكره اولا الى ثم اعطى انه لا يرجع في ان لاحظ ان نفس الاثر  
فيما في اختلاف نسخة النوى اه جواب سوال مقدر فذكره ان ظهور بطلان النص لو  
سواء بعد ان العمل لبعض الصلوة بظهور بطلان النوى في العبد وليس كذلك وتقدم  
اجاب في ضرورة تقرير الشيخ <sup>في فرض او غل صفة كانت في</sup> في ان عندنا  
او فرض واحد وكثير في وقت واحد او اوقات متعديرة او اوقات الواجب استغناء  
بما لا يلزم من حيث واحد في وقت واحد لا يلزم من الفرائض الا اوقيته الواحدة التي  
يتم لانها في الواجب وصلوة الجماعة ما يودي بطبيعة كل منها سواء كانت واحدة  
شعيرة لان النعم طهارة مزدوجة عنده فثبت عندنا فاعلم ان طهارة المستحقة  
وعلى هذا لو يتم للنقل بوجوب فرض به عنده لانه لا يقع الاستيعاب الاصل ولما  
توجه عليه ان يتم بنفس بعد او فرض ام فان قيل انقص طينقل <sup>بفضل عند الله</sup>  
بلا لا رة الا بالعبادة وهو خلاف مذهبه واذا قال ان ينقص فليقل بطلان  
الطهارة بغيره كانت ولم يوجد احد من الاول حتى يصل فثبت عندنا ان  
في حق الفرائض بوجوب فرض واحد لا يرد الا في وقت آخر وفي حق الزايف في  
بشرعيتها بغيره بالسبب اليها كذا فهم من الغالبين <sup>من اذ تسبيل انزل ربك ما ينزل</sup>  
عن سائر فظهر بان توجه الامر والفتنة وانما فان كانت فظهره لا يلزم كلفه  
من غسله <sup>ولم يصل الماء معه</sup> وهي علم اللام رسعون اليهم على وزن الزمعة بعد  
البت اذا مررت في البسوط ولما منها فظهر من جرد التفتير لا يصل اليها <sup>الشيء</sup>  
على حد السابن والسابب بين الفري غنى عن البيان <sup>على ظهره انزل</sup>

انما في بيان الحكم في جميع الاعضاء المذكورة ان البعد المانع يقتضيه عن الحسن فيتم  
ان الجنبية والوضوء اما لو صلاها في غير اماكن الجنبية فلا ينافي الجنبية باقية كما اكدت بمسألة  
لا ينافي ولا يثبتها فيجوز ايمان عدم الاعادة قول ابو يوسف في عدم الابعاد  
في وجوب مرتبة الى التعميد الاعادة في كل مرة على قدرته على الماء ووجوب مرتبة الى  
الجنبية لا ينافي قدرته على مرتبة الى اكدت ولهذا لو مرت الى اياه وازاد في جميع الجنبية  
انما في رواية فان تقدم التعميد على غسل التعميد يجوز منه ان ينافي على غيرها  
ان في حق وجوب مرتبة التعميد كما مر فلا يعيده ولا يجوز عندنا ان ينعرف الماء فيها  
وبعيدة اكدت في هذا التعميد يرد عليه ان يرد ووجه اصح ان ينافي عليه  
الظاهر ولا فائدة من هو على من يرد عليه. الثاني في كماله اول باب فانه في حال  
الاعادة في مرتبة التعميد لا يتصور به في العذر باقي المراد الاستحسان على طريق الاستحباب  
فالوجوب ما لا يحملة المقام في رواية الزيارات المفهوم في تقرير السلف ان هذه الآية  
نسبت الى الرباني وراية الاصل نسبت الى الثاني بناء على ما ذكر في الزيارات السابقة  
في الكافي يعرف الى البنجاسة ونعم محدث لم يحصل اداء الصلوة بالصلاة رتب في سطح  
الغسلين فيعرف الى اكدت لان البنجاسة ثم اعطى لان الصلوة يجوز مع قدرته  
من الحقيقة لا يجوز مع الكيفية اصلا. لا ريب في هذا في قوله ان الكفر ينافي التعميد كما  
بنائه كما لم يثبت في الصحيح واخر من بان الكفر ينافي التعميد كما يكون عبادة وكونه عبادة  
انما هو بالنية وهي ليست بشرط عند زفرج فيكون عود من الكفر عليه كعوده على التعميد  
واجب ان يرد على زفرج رواية اخرى بشرط نية النية لذلك ان نفي النية  
بشما باعتبار عدم النية في شرع الصلوة والكافر ليس بالان كان فقد فصل بالنية  
منه باطلا في اوله وانه لا يثبت ان كماله ان ينافي بعد التعميد كونه في التعميد  
ان ينافي على كونه عليه كونه على التعميد وانما لا يصح في الكافر ابداء التعميد من كونه  
البيان ان ذلك لو يرد فان قيل الرده يخطئ العمل في قوله تعالى ومن كفر بالايمان فقد حبط  
ووضوءه ونجمه من ذلك فكيف سيقان بعد الرده اجيب بان الرده نواب العمل في ذلك





[illegible]

به لا ما خاف من آية الله به. الجواب في نسخ سوانح إلى الرجل قال مولانا الاسناد صاحب القوس  
 اسكنه الله في اهل عليين اقول يعلم من جواب المسح على الخف ليس فوفاً لمخطأ بل هو  
 او نحوها مما لا يجوز المسح عليه لان الجرمون اذا كان به لا يخرج من الخف وجعل الخف مع جواب  
 المسح عليه في حكم العدم او لا كما في اللغاة ويؤيده لانهم القواني في اوجزوا في  
 في سره مع استزاد في مخرجات الامام اتجنت مع اوردوا في صورة الانفاق كما  
 منبجها انما لم يصير جوابه فيما اشترى من كنههم التقاطه قالوا في مسد الجرمون في كونه خف  
 من الرجل انتهى كلامه رحمه الله وقال الشيخ مع بهر الله والدين الشهير بين السهام في  
 اقول لو ليس الخف من الجواب من كونه في الجرمون او نحوها مما لا يجوز المسح عليه بل هو  
 على الخف ذكر في اللوح شرح الهداية جواز عند الف نفق مع دم ارفعه رواية عن ابي  
 واما ما يشق ان يجوز ان الخف يصير به لاثنين الرجل ما عمن الجواب بل ذكر في شرح الجرمون  
 في الخف وايضا جواز المسح على الجرمون في مشغولاً في الجرمون لا ليس في اللغات غالباً  
 وهي في اللحن الجواب من كونه في الجرمون في مشغولاً في الجرمون لا ليس في اللغات غالباً  
 ففشر جلد ظاهرهما اذا كان الخف مشغولاً في الجرمون في مشغولاً في الجرمون لا ليس في اللغات غالباً  
 من ما خففه لان المسح يقتضيه بان خففه حكم ان اتصال شئ واحد فالحس على ظاهره يكون  
 مسي لما تحته كما شرع بشرة الرأس كذا في المحيط الشمسي. الجواب به قال الزاهد في  
 الجواب خمسة انواع من المرعى والزل والشعر واخلد الرقيق والفراس وذكر الغافق في  
 الاربعة الجرمون والرقيق والشمول والبطن وما في المسح فاما يجوز المسح عليه كيف ما كان اذا  
 شرح الله آية في تقسيمه باعتبار احوال الجواب فشرحه اهدا ما يجوز المسح عليه انفاقاً وهو  
 نجساً وسعداً وناجساً لا يجوز فيه انفاقاً وهو كان بمنزلة ما كان نجساً في غير ما  
 فعنه الا عظم والثاني لا يجوز فيه وعندهما وعند احمد يجوز وفي قول هذه الغفلة مشهور  
 ففهم من جميع المذاهب لكن في تقسيمها قسم رابع يقتضيه التقسيم العقلية وهو ما كان منعلاً غير  
 نجس لم يتعمد خصوصه اوجز من التوفيق فضلاً عن ان يجب القول بجوازه به او عدم  
 الى شخص من المجتهدين والى لاجل راجي رحمه الله من ينشئ كلمات الكملة من آية التوبة



[illegible]

محققان بحر ربوب و متوجه هذه الامور في معنى اللفظ الذي في قوله تعالى  
 في طه لان اللفظ البس بالشيء انما سأل في ذلك ان كان في معنى من هو  
 كثيرة لا يخل هذا المختار بزيادة ما يفسر به من غير ان يكون له معنى  
 ويكون النون ونحن نقول انما كان هذا هو ما عن جرد البس بدو قوله النون فمجرد  
 في غاية البيان والتوب انما يفسر به ان فيه زيادة طه في اللفظ الذي كان في قوله  
 بيان في قوله فموجب كون فليس الجاد في اللفظ البس فيه ان يقال في قوله فموجب  
 من اذنا محسن في هذا مع في عرار استعمل من كلمة او كما في اكثر النسخ فيكون  
 المتن على مذهب الاطعم كما هو المعهود فيكون فموجب جرد البس على غير هذا  
 بالفعل والجهد لم يفسر في اللفظ في سائر النسخات لعدم جوازها واما ما في نسخة  
 فلهذا هم اصله لكن يكون مسببة اللفظ على اللفظ على طه فموجب وقت احدث ليس فيه  
 بان م احتراز من ومنه انما قص كونه البس في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 ليس اوف لم يفسر الوقت ولا يستعمل في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 البس على ومنه انما كان في وقت بغير احدث البس في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 محو انما لا مانع نفس الرجلين تصور بغير الوقت في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 العبارة حسن من عباراتهم اولى صيغة التفسير في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 حسن بان يكون معنى اذ البس على طه كالملة وقت احدث ان جرد البس في اللفظ في اللفظ  
 البس الكون على طه كالملة حتى يوم بحدث غسان الرجلين في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 ذلك يجوز ان يكون يحصل اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 زمان احدث في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 وكالملة على في وقت احدث في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 مع صفاتها انما كالملة على الى حدوث البس حتى يكون اللفظ في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 وحدث البس كمال الطهارة ودرامع كونه خلاف مذهب البس في اللفظ في اللفظ في اللفظ  
 احدث لا على طه وهي كبسر العين واحد العام وهي بنان اللفظ في اللفظ في اللفظ

[illegible]

31

[illegible]

المستحق على غيره وهو المذهب الذي يجوز به العظام فكله ثم لا يشترط كون الجيرة أو داني  
 فتركت في الحنف وروى ما تروى بطريقنا حال العجزة والضرورة في شترها فيها مفضل  
 في المذهب لا يشترط الادب فيه باليمن وقد استدل الجميع الى هذا المذهب بخلافه ان المذهب  
 وان كان في بعضه سقان وهو نعم الشين ويرد به معنى الشئ الذي هو الوجه  
 هنا كس استعماله في غير معنى منه بوجه حيث قال وهو في الاصل مصدر بمعنى سدا  
 ورجله شقوق ولا يقال شقان اما الشقان والى يكون بالدواب والى شقين بوجه  
 ووجه لا يقع ان لا يشهد به في وقوع الشقوق موضع في جرد لا العبرات  
 ان يعلم انه قول له ذكر بعض العفلاء في مخالفة بين المسلمين وجوه سنة وذكر الشان  
 منها بوجه لا يشترط الاستيعاب انه لم يذكر نفسها بقوله وجب الى احوال بوجه  
 بقوله بوجه على حد من الاول ونفاس الدين ذكر بها اربعين بيتا ذكر عدلين  
 لا يشترط منه على صواب فلو انك انك قال خامسها ان الجيرة يسقط فيها الحد  
 الا استخافته فقال استخافته اذا استتر بها الدم فهو مذهبنا  
 في الباب في فافضلي وم بفضله وهذا معنى الشرع واما المعنى فهو خروج الدم  
 في بعض الشئ الى تركه بسقوط ما عليه من عذر او غيره كذا في العرب

الدم بالدم لا يكون مختلطاً فخرج الدم لا يخلط بالدم من العروق إنما لا يربط في  
 الحقيقة التي لا يدخل لها في خروجها من الأوردة بالدم بالدم لا يربط في الحقيقة التي لا يدخل لها في  
 والدم الخارج من الأوردة من الدم المختلط بالدم بالدم لا يربط في الحقيقة التي لا يدخل لها في  
 أو أنه إذا كان حكم اجتماع دم الجنين في الدماء كما هو في سنج زول الله أو على مسرة  
 في لعب مسخرة أو حرارته في نفس الفواشع من شراخ الهداية في الفواشع من شراخ الهداية  
 من إذا حرارته من دم النفس فأن معه إلى حكم الحقيقة من الدم بالدم لا يربط في الحقيقة التي لا يدخل لها في  
 نقول الله لا يربط من الدم بالدم لا يربط في الحقيقة التي لا يدخل لها في  
 أنه إلى اصطلاح الأئمة العام فأنها لا تعد برفقة حال أو الولادة عند دم فطما الأوردة  
 بالدم إذا الرجم وكون الولادة كذلك في كل شيء ثم لا يربط في الحقيقة التي لا يدخل لها في  
 نسبة هذه المسألة منها هو أن لما بين زمان اعتبار الحيض في النساء في نور الله  
 أو أن بين زمان اعتبار ذلك لا يربط في الحقيقة التي لا يدخل لها في  
 رواية ذكر ما صاحب المحيط حيث قال لا يقدّر في الأبا في السن في رواية جده  
 هذه الرواية أن يبلغ سن الستين مبلغاً معيناً مثلاً فإذا بلغت هذا المبلغ والعظم  
 حكم بما سها فان رأت بعد ذلك وما يكون تبعاً من هذه الرواية ليس إلا  
 بالأسهر فليست في النسخ كذا في الكفاية والمختار إنما إذا رأت بعد على صابرة  
 في نصف لقوله ثم الأصح لأن المضموم منه كون جميع القول "ثم" في رأت بعد الأبا في سن  
 من كمن ومن هذا القول كون القوى من حيث بعده أيضاً أراد التوفيق فليست في  
 في ظاهر المذهب بعد ما في سن خمسين على رأي البخاريين ويبدو من ذلك  
 الشيخ والقوى في زماناً بعد خمسين وهو قول عائشة ومن وسفيان الثوري في زماناً  
 في الكفاية والأحرار في أي سنة الحرة وإن رأت صفرة في ثياب المرأة في  
 سن خمس خمس أو ترسب أي شبهة لونها بين الشراب وبعد لا كان في زماناً  
 من ما في به العدد الشهيد كما مر به صاحب الكفاية ففلا من المحط حيث قال وكان  
 بعض بطلان الاعتدال بالمشهورات الدم قبل تمام الاعتدال بها ولا يعني بطلان

[illegible]

قال في العناوين ان قولنا بوجوب استبراء الاغذية عن كل شئ حرام في وقتها  
 يوم يومنا ثم طهرت حشمتها ثم رأت يوما وما فتندرج حشمتها حينئذ ما زاد في حشمتها  
 راحة الدارين بزمان من ان لم ترقه شيئا وما فتندرج حشمتها حينئذ ما زاد في حشمتها  
 قبل حشمتها يوما ثم طهرت حشمتها ثم رأت يوما وما فتندرج حشمتها حينئذ ما زاد في حشمتها  
 ثم استمر الدم في حشمتها حشمة واحدة وان كان ابتداء الحشمة وحشمتها الطهر بوجوب الاستبراء  
 فيجوز بقاءه برأها ان كان قبله ففقد لا يجزم به بل يجوز ختمه اذا كان بعد ذلك فافهم  
 فلهذا نظير من ان تصور برأها ابتداء الحشمة لا يمكن الا فيمن بها عادة مودعة  
 تبصر على الفنى والمستحق لان في سائر الاقوال انه لا يثبت بتوابعها من شئ حشمتها  
 الميعن القامات العقل ولا يستفيد الفنى من عبارات الفنى بوجوبها ولى رأت  
 محمد عنه اى عن ابي حنيفة راجع انما في الطهر لا يفصل ان احاط الدم بطهر في الحشمة  
 ايام او اقل وهذه الرواية هي التي اختارها الله ورسوله من قولنا بوجوب استبراء  
 لانه لا يشترط الا حاطة في العشرة او ما دونه ولى رواية ابن المبارك عن ابي حنيفة  
 ايا حشمة راجع بشرط راجع ذلك اى مع الشرط احاطة الدم بطهر في العشرة او اقل  
 وهذه الرواية هي التي اختارها كون الدين نصا على ثلثة ايام ورسايتها ايام  
 كل واحد منها نصا وهذا الخس من القولين السابقين لا شمار عليهما مع امرنا به  
 الشرط العصاب وعند محمد اى في رواية الخاص فان ما بين كان رواية من علم  
 وهذا خسر من الاقوال الثلثة السابقة لا شمار عليهما مع امرنا به وهو الشرط كون  
 الطهر مسويا للدين او اقل ثم اذا صار الى الطهر التخلل وما عند محمد بغيره  
 وجد في طرفة هو اى ذلك الطهر الصابر ما بينها اى في ثلثة الحشمة فيقول هو ما بينها  
 لعشرة و قوله طهر اخر فاعل وجد وقوله فانه بعد وما بين في قوله فان وجد وقوله الى  
 الى ميعن استثناء من قوله فانه بعد وما فان عنده وان جاء كون احد الطهرين او اقل  
 كله لا يجوز ان يجمع الاخرانها بتعقبة وما كان سبطا راجع ذلك في الفاش في قوله  
 ابو زيد الكبير كذا في البين ولا فرق في قوله يجوز في الثاني ان يجمع الثلثة الاولى



على ما فعل من ذلك ووجهه "كأنه لا يفتي" يحصل مطلقا في غير مقتضى ما جاء به  
 من قوله "لا يجوز" فلو كان الظاهر مساويا لما بين أو قل في هذا القول  
 وقول الأعظم آخره "ولم يفتي فيه" فانه يفتي في غيره فانه مطلقا ثم  
 وما أتى علم ان كل لغة قارن فيغير فيه وهو نسخ قارن ثم بالواو بقدره ظهر  
 العشرة الاولى التي اولها دوم وعاء ما ظهر في السنة الرابعة التي عطفها على  
 ٢٠ اول منها الى من العشرة التي جعلها محددا وما سوى ذلك الى ما يوجب  
 الحكم كل مجتهد بكونه حجة مستحقة عند ذلك الحكم واعلم ان النفاس كما يفتي في  
 انى وقعت في العذر المختلف كونه نعم في تقريره على وكذا الصفة المشبهة بنعم  
 وممكن في الشئين للجنس سكن بناء الوحدة بنات اشعها اسبوع من الجوع واشبع ثوب  
 من الصنيع والولد منها الصغيرة الثرية بوجبه فوجبت مغالبتها بالصيغة  
 يعرب الى البنا من الى ليس اليه وانما قدم انه كان شروع منه في بيان وجه عدول  
 النعم عن ترتيب صاحب الهداية حيث جعل سلة الاخوان عقيب بيان الدرة في  
 ووجه سلة العذر المختلف في سائر الاحكام المحيطة فقال المحقق بسقوط من كان بعض  
 دعه والحق ان وجه حسن ترتيب النعم في سلة الاخوان يقع الصلوة وانما عدل عن  
 عن ايجام سابقه الوحد على ما روي ابو زيد في التقدم كما سوره لم يفتي الصوم  
 على الصلوة لا يخلو من نوع عبادة لان البناء منه منع وجوب الصوم ايضا مع ان النعم جاز  
 ما ثبت في الحال وجوب الاداءه فلو كانا يفتي عن قول الشيخ لكن لا يمنع وجوب الصوم  
 فان وجوب عليهما الصوم كان خاليا عنهما بل بين صحة ادائه منجب القضا فان قيل  
 وجوب القضاء يستلزم وجوب الاداء ان الحكم وان فرق بين الصلوة والصوم في اعتبار  
 فيبين ان وجوب قضاءها لا يجب ادائه فالصلوة قلنا نعم انه يجب ادائه كما  
 ابو زيد في الصوم جسيما قال سقط عن الكاين الصلوة حكم المحقق لانها في  
 فيها فان الصوم لزما بل لرفع الحج وايضا وجوب قضاءه ووجه وجوب  
 الاول ان ثبت بحديث عائشة على خلاف القياس والثاني ان الغناء والاجماع على ان

این فیض را هر که بخواهد از این بزم و شکر عشق و ایمان و محبت منتهی شود باید از این راه بگذرد

النفس لا تكرر فيه احتياط الصلوة لا تكون إلا في حال العجز عن  
 في قضاء صلوة دون الصلوة بها زيادة في مرجع الصلوة لا يكون إلا في حال العجز  
 سران وجوب قضاء دون الـ في قضاء الصلوة بها زيادة في مرجع الصلوة لا يكون إلا في حال العجز  
 صوم ثبت لها على خلاف ذلك في حال العجز عن الصلوة بها زيادة في مرجع الصلوة لا يكون إلا في حال العجز  
 في قضاء من الاداء دون القضاء وانما فيها منها في الصلوة بها زيادة في مرجع الصلوة لا يكون إلا في حال العجز  
 فذلك أثر فيها مع ان النفس الذي هو يعجزون اليه في صوم من صومه في حال العجز  
 النفس الذي هو يعجزون اليه في صوم من صومه في حال العجز  
 وجوب الصوم دون الصلوة ان حاصرت يوم عاشر فقلت كدم هذه الصلوة  
 والسلام من الصلوة فقال انكرها ثم عاصت في الثاني فقلت كدم هذه الصلوة  
 في الصلوة ففطرت في راء الله نفس بركي الشوق لطلب نفس الصلوة ففطرت في راء الله  
 الدراية الحمد لله وسكون الهمم في حال العجز عن الصلوة بها زيادة في مرجع الصلوة لا يكون إلا في حال العجز  
 الدار ههنا زمان قليل وكان بحيث لا يسع الاغتسال في كل شربة فقط وانما  
 ان لا يزيد للحيض على العشرة ويجب عليها الصلوة في شربة واحدة وانما في حال العجز  
 في الحيض فاذا ادركت جزا من الوقت فليدرك او كذا وكذا في حال العجز  
 كذا في العاشر وقت الغسل في بني ان خرج الوقت مني فقلت كدم هذه الصلوة  
 صلوة ذلك الوقت ولا قضاء بالان لا غير ذلك جزا من الوقت بعد الطهارة في حال العجز  
 المتفجع على وجوب الاداء فلا يجب بها وقت يسع الشربة فقط لا ما بعد ذلك في حال العجز  
 الشربة الا الصلوة وهو لا يجوز الا طهارة بزيادة ما في الاكلية كذا في حال العجز  
 الغسل يعني يجب قضاء ما ان حاصرت فيها طهارة في قيد الشربة في حال العجز  
 ففطر بالغسل ورجع به صاحب الكلام حيث قالوا في شربة الصلوة في حال العجز  
 ثم ما كنت لا يلزمها قضاء هذه الصلوة بخلاف القطوع فانه لو ادركت شربة في حال العجز  
 منوة القطوع كان ثوبها قضاء تلك الصلوة اذا ظهرت الاولى فحيض مغفر بينها

[illegible]

۱- در باب اسرار و معانی اوست  
قال العلامة بحکم فیوت الزاهر و رایت  
بجواب است این سخن از امامیه است

*Journal of Management Inquiry*

حصص من لبن الزبادي رند في الشهر حنيفة ونصف حنيفة ايام ايام من لبن على حدة  
 البعض عن المصنف ينقي الطهر على طاهر الصبر وهو ان يستعمل الزبادي في ايام  
 وبه نظر لان العاد لا تعرف له فوائد الا ما ذكره في البصر بين ابو الحسن  
 حيث قال ان هذه الطهر نظيفة لما ذكره من حيث انها تقي من سخط الصوم  
 او ما روي وقد ثبت بالاخبار ان من روى له عام خمسة عشر في كل شهر من هذه الطهر  
 لهذا قدره افضل من الحيض بنشرة ايام يربو بها في كل مرة اليسر فان طهر  
 الصوم والصلاة فيكون ان يستعمل السباع ليعمل الجوار الوارده في مرة الا ان يارده  
 فيه لتدبرها فيما ذكرنا فكان من باب المدونة في نفسه يبرك في ان كل سنة واما حدة في  
 ان المدونة نفس الصوم ما دام ترى الطهر وان استغفر ما كان في حدة الطهر  
 العادة في زمان الاستمرار كذا في التبرع لا يصح ان يغيره هذا قول محمد بن ابراهيم  
 وقيل الضوى من قول الحكم الشهيد وهو ان طهر ما شهران من العادة في حدة  
 العادة والحيض الطهر ما يكرر في الشهرين عادة اذا الغاب عن السبب في  
 من شهر مرة فاذا ظهرت فقد ظهرت في تمام عارنها والعادة في كل من عارنها  
 الطهر عادة لها فوجب التقدير كذا في الاكلية لا فاجب الى ثلث حصة في كل شهر  
 في اول طهر هو قول جماعة من علماء جاراكم يعني ان من روى ذلك في زمان  
 بعدها يطلقها في اول حصة فلا ينفذ تلك الحصة فتحتاج الى ثلث حصة سواء كانت  
 اظهرها كذا في الزمعي المبتدأة روى على مائة اسم الفاعل المفعول واخراجه  
 النهاية الثاني ومصاب الغاية الاول وانما يستعمل حتى تسه على هذا المفعول  
 والعلم لا لا اختيار لها وسنائة نصب على الحال المقدره كقولهم تسه فاجلوه  
 خالون ان يعلم عند زيادة الدم على العشرة انها كانت مقدرة الا سني تسه عند زيادة  
 رويها الدم هذا زيادة ما في الغاية فيكون طهر ما عشرين يوما لا يقل عن ثلث في كل  
 الطهر خمسة عشر فمن ابن علم ان ما روى على خمسة عشر طهر في كل شهر  
 على الغائب ان الغائب ان الف يحض في كل شهر مرة في كل من هذا اليوم الى

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

# باب الابطال

كونه على الزم  
 في بعض اقسامه من تسبيل الحلق وهو منسوخ لا يكون ولا يفي على منعه بل هو منسوخ  
 اي بانه لا يفي على منعه بل هو منسوخ لا يكون ولا يفي على منعه بل هو منسوخ  
 وكسر النون مع سكن الهمزة  
 في الباب بيان ما اجبت في حق المصنف في حديثه على قول الجمهور في حصول العلم  
 طهارة الثوب ثبت عبارة النص وهو قوله في ذلك تطهر طهارة طهارة  
 برأية وذلك لان حكمه وجوب تطهير الثوب ان يحصل من مع به يجب ان يكون على  
 احوال الذي هو طهارة ما يحصل بعد مع قصور اتصال الثوب والصور الصلوة به  
 فالحكمة في تطهير الثوب مع كمال اتصال الثوب بالعلم به انهم في صور الصلوة به  
 والبدن فيفتح حاد به وجوب تطهير ما يحصل به ثم التفت في تطهير الثوب في وقت فمصل  
 حتى لو افتح الصلوة وكنت قد تحبس كثره قدر الدرهم فيصلى فاسد لان العلم به  
 الا بالعلم فاما اذا كان في موضع السجود على رواية الرازي عن الحسن الاظم انه يجوز في سجود  
 ثمان عشر سجودا في السجود ثمان بالانصاف عنده وانما اقل من الدرهم المسمى بالالف  
 قوله في تحبس ربي يعني ان النجاسة متعلقة بغيره في الرتبة وبغيره في الدرهم المسمى بالالف  
 والاثبات لانها انما يكون متحدة كالف في حد الف درهم الا ان الف درهم  
 يزوال عنه اي من غير ان يشرع بعد وفيه من كونه تطهر بالعلم به اذا غسل الثوب  
 بعد يزوال العين مغير بها وفيه لا يظهر ما يغسله في بعد زوال العين لانه في  
 نجاسة يشرع في غسل قطرة الى حفرة في غسل ريقين بعد زوال الثوب لانه في  
 بغير رية غسل مرة فورد ان يشرع في او رية ينشئ في زواله في الشقة في  
 التي التي سوى الا ان الصلوات والاشنان مثلا في طاهر احراز من يشرع في  
 فان الصحيح ان التطهير لا يحصل به وفيه يحصل كذا اذا استعمل في زواله من  
 واللبس لان ما يشرع من الاستمرار لا ينعقد في الثوب يعني بنفسه وانما يشرع في زواله من  
 ان يمكن في يومه والاصل فيه غلبة العلم والتقصير بالثوب فانها تحصل عنده غائبا

في بعض اقسامه  
 من تسبيل الحلق  
 وهو منسوخ لا يكون  
 ولا يفي على منعه بل هو منسوخ



قوله عليه السلام حتى يسبأ لنا ذب الله ان غلب المرتضى لا يعلم رواه بدون الاحتياط فخرج  
عاجا او ما سكره رواه فشرطه في كتاب قوله ليطرد ان صاح مرتضى انه لو لم  
تتبع في امره صابته يشوبه فيه كذا في بابته وتصلح لكفايته عنها انه لو جري ما  
على ثوبه من عاتق على هذه انه قد طوى وان لم يكن منه ضرر والعسير من العاقل لا يكون  
سببا او فبها فغيره من مستعمل في مقتضج به انشئ به فقه رتبة ان معتبر في كل ما  
قوة ما به ما لم يوجب ارب الخدم فطهران اولا ولا يمي وان لم يكن غيره كاجرة  
الجدد له يوجب والحسيرة و... في عدم الفطران وهو بالنون بعد فطره ومثاله  
في الحرب في مكرهه ثم اضرة بالرجح والامية اشعار به حتى ان سبب في العمل  
الرجح في الشرف في الخاتمة الى كورة غير اعلی مثابة ولا كمال من في  
وحوكها ما معنى له وخواصه عاير صف سو الكاخر من غير كذا نفس المتعارف ولام واتي  
والرذات ومن غيره و... كالحكم الميسرة من في الشرف في المازان من غير باقية  
بالخلف وجعل عليه شي من باقية في المركب المنة من مركب مني وكاوكلة و... من في  
وبالمرية في الحرب تحول من في السبع كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
والخارجا فبها وان في السبع كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
يوجد بالمرية من في السبع كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
ان السبق في حال المسام ان لا يكفي بالفرقة مني به الله في السبق في قوله ما  
يسبق رعية كالباطم و... في السبق كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
البيان والبيان والسيف في قوله في السبق من في السبق كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
بمجلس بارون في السبق كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
باسم... والبيان في قوله في السبق كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
فهمناه حبه و... في السبق كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
... في السبق كالباطم وكذا اذا لم يكن له في الخطا ما في  
ما يستعمل في موضع بل وضع في غير موضع فضل منه بل في موضع ما يستعمل في موضع

از آنکه انشی از بی جعل مطنیا با نفیته امر معترف در حال طهارت و طهارت و طهارت  
بولی میخانه اتفاقا در بین حکمت بین چهارده بار و ده بار و ده بار و ده بار و ده بار  
در انشی بر جبهه ای شریک بین انکه استیجاب منتهی است و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
و بعد از آن من برین و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
کالدی و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
لبه نفسه از وج و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
صل حد نوم تا قصاصه قدیم است و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
بایست که بیان امر و ادیان و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
به ده من از آنکه در اسبابی و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
در نفس نفیته است و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
مطابقه ای تا نفس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
در بین انچه در نفس با قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
رجل بدون و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
بالر و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
قدور و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
و من الشیخ و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
ایفهم من و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
و من الشیخ علی شریک شامیه و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
نیکون و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
من ان الشیخ شریک شامیه و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
و من الشیخ و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
مجدد و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس  
علی و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس و قیاس





[illegible]



[illegible]





[illegible]



[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحيلة

[illegible]

[illegible]



[illegible]

واحد بما مرود بالآخر فاضل واحد بما قاضيا لغيره او العكس  
 والآخر لغيره او العكس فاضل واحد بما قاضيا لغيره او العكس  
 المهم الغرض بالآخر زيادة ما في الغاية والكسبية وليكونه ما في الموصوفات  
 وقيد لقوله فاضلا لغيره لانه لخص فرض الامام اياه فضايا يجوز بلا جرح حتى يجوز قضا  
 القاضى بما بالقاضى اذ هو قاضيا فرض واحد من لزم واحد وطام محدود ولا يجوز  
 اقتداء محدود محدود وان اختلف غيرهما وان اخذوا كذا في الزمى وقار  
 بامى امى منسوب الى امرى هو كما دلته امة والمراد به حيث ما ورد في الكتاب الحديث  
 ولسان العرب من لا يحسن الخط ولا يعرف شيئا ومن احسن قراءة اية من شئ بل  
 عن كونه اميا من اجنبية فثبت ان اية طويلة عنه بما يجوز اقتداء من بمقابلة الترتيل  
 لان فرض القراءة يتم بما ذكرنا من المقدار من النقص والوضوح شبه ما بين الطرفين  
 كما نالقول لانهم كان كل واحد من الطرفين اذ ان مستوفى شوايى  
 القوة والضعف فلا يجازى امر واحد ولا احد بما بالآخر كقارف النقص فاضيف  
 بما بالضعف فكانه كاجود الالغرض فلا قراءة الاولى على الثانية الا فى العجز  
 يعنى ان التطويل مستحب فيه فخط عنه ما عند محمد فى الصلوات كل واحد منهم  
 التطويل بالآيات ان كانت متساوية او متفاوتة من حيث الصلوات والحدود  
 واما اذا كانت غير متفاوتة من حيث ذلك فالمعتبر بالكمالات والكروف في مقدار  
 زيادة احد على الآخر ومنهم من اعتبر النقص والتقصين ونزول بين الاولوية  
 اما بيان الحكم فالجواز ان في التفاوت واما اطالة الترتيل الثانية على الاولى  
 فمرددة بالاتفاق اقول فيه مخالفة لما روى انه عم قراءتى اول الفجر وروى  
 خمسون او اربعون اية وثانيها القموى خمسون ارسيت وخمسون اية  
 فلتعامل ولا يعتبر بالزيادة والنقص ان بما دون ثلث اية لانه عم قراءتى  
 المغرب المعوذتين والثانية اطول بانية ولعدم الاختلاف عن غيرهما وهو  
 مدفوع ونزول فى الفرائض واما فى غيرهما ففى الجا يوسف ان زيادة احدى

المفضل

الركن على الأخرى كسوءه ~~بما~~ يستعكروا له من النوافل أصل الأمر في أنها جلت  
فقد ادّعى القصة على القيام ~~بما~~ بالتحقق بغيره لا بغيره ~~بما~~ بأن  
تتم إذا قام من يمينه فقلت الجماعة في التبع الذي في ما قبله به فقلت قلت ان  
التبع كان فرضا على النبي صلى الله عليه وآله وكان يفعله به ثم افتداه فقلت نعم فقلت نعم فقلت نعم  
ويجب فساد في شئ الطحاوي الذي يجب على العام اعلام انه غير طاعة فلا ياتيه تركه  
فان حافة اعلم ان المحاذاة المفسدة في ان تحاذي قدم المرأة المشناه عضو  
من الرجل في الصلوة سواء كانت من محارمه او حلاله او من انا منيات من ثم المرأة  
الواحدة لك صلوة تلتها واحد من يمينها واخر من يسارها واخر خلفها ولا فائدة  
من ذلك لان الذي قربت صلوة من كل جهة يكون جائزا جدا من الرجال  
ويأتي ان صلوة اربعة لان هذا ياتي في جهة الخلف باثنين في الله دليلين وان كن ثلثا  
افسد بعد الاثنين صلوة من يكافئ من الى اخر الصفوف وقيل جرح الصفوف الى  
خلفين قد اوتي في الاولين فصار الامم واما في بقية سواد روى عن الثاني  
مثل روى غير رواية الاسود ولم يوجد في نسخة من المصنف في صحيح تحقيقها  
واما بقية اقلان الشئ انما ثبت لعدم اذا امكن تحقيقا ولا امكن ان كان جديدا  
الابنية وزبدة ولبنا ان كل ركعة صلوة فلا يخلو من القراءة اما تحقيقا فاني لا اؤيد  
واما تقدير الكافي الاخرين فان القراءة في الاولين قراءة في الاخرين باحدث  
وليس شئ منها موجود في حق الذي كما ذكره الشارع كذا فهم من اذير الصلوة اعلم  
الاف في النوم وهو في نفسه حدث مستقل فانفس الموضوع ومبطل للصلوة فم الام  
بلا اعتبار الاحتلام بل كل كذا في التمرين فدر الامرهم على عامر او كذا  
بالتسليم المجتهد والجيم اي جرح راسه خارجة يعني اذا كان في المسجد  
فالمؤخر خروجه منه وان كان في الصحراء فخرجه من معنوها فالا فساد لا يسي  
غير من غير في الخارج فالأظهر ان يقال او من صفوف الصحابة كما فهم من تعبير الصحابة

اعلم ان هذه الحجة انما هي من علم جوار النعماء بها في اذعان اهل العلم  
 فيما نحن موافقون في الغريب والظن كما هو في العلم الذي هو كمال العلم  
 وقت العرف في الجملة قبل تفصيل الحجة النفاقي لان الحكم في الظاهر ان كذا في المعراج  
 وزوال عذر السوء في كل ما يثبت من زوال الى دخول وقت آخر في زوال عذر  
 بان لو كانت مستحقة مع السيلان في شرعت في زوال وقت قد انقضت في وقت  
 انهم دوام في قطع الى غروب الشمس بعد الظهر كذا في الوقت في حلال الصلوة  
 الا ان في هذه القياسات عند اصحابنا من خطأ في العلم في الزمان لا في المذهب  
 المركب كذا في المعراجية فليعلم ان فرض هذه الاحكام على ان اذعان في اخرى  
 واجب لا محالة ولا يمكن له الخروج من هذه فكان الخروج منها وسببه في الغرض انما  
 قوله في اقيم الصلوة ما لا يتوصل الى اداء الفرض الذي كان فرضا ولا قومه اذا كانت  
 فصلت الحديث على التمام باحد ما فن على الثالث الذي هو الخروج في المصداق بعد  
 خلاف النص قلنا ومعنى قوله ثم تمت ان قارب التمام فاني اعترضه وانما قلنا على  
 الحديث ومن الدليل انما لا اعظم ان الحقل جنة من حج القدر في حلال  
 صلوة ولو كان السبوق بعد ما قد قدر التشبيه قبل ان يسلم الامام ثم حدث الامام  
 بعد او قبله فان كان بعد ما قيد الركوع بسجدة لا في صلوة لئلا يكون له في هذه الحجة  
 حتى لا يلزم متابعتها ما بعد في سجود السجود ان كان قبل ان يقيد بالفرد عدم ما  
 كذا في الفروع حتى وجب عليه ان يتابع في سجدة السجود ان افرد صلوة ترك  
 المتابعة كذا في التبيين كالسلام يعني ان السلام انما هو من سجدات الصلوة بخلاف  
 انه كلام لا باعتبار ثناء فاعلم ان الكلام في معنى السلام حتى لا يوصف السلام  
 فاعلم انهم عليه في لفظة منه اسم فاعلم من انما هو بمعنى الابلح والاعلام  
 كذا في النسيئة حقه من معنى في كل المعراجين التي وضعت في النسيئة في الامام  
 ثم فم يستطع ان يفرز ومنه في خطا كذا في الدعاية يكون منه وما في نوع  
 الافعال مرفقة بقدر الامكان وانما لم يجب له عادة الترتيب في افعال

الصلوة ليست بركن لا يبرئ من المسبوق فيها أدرك مع الإمام ولو كان الترتيب  
ركنا لما جاز لم تركه فقد اجماعنا على الترتيب بين الصلوات الخمس عن لا يجوز سقط فيه غيره  
اعادة الكسوة لان الصومنة عنده فرض بحيث الخط من الكسوة ولم يرفعه ربه فقد  
ترك الفرض فعليه الاعادة بموتش فان قيل لا يفتن بعد تعيينه ولم يعين ما يجب من التفتن  
نقطع التوجه لاجتماعه فكل الشيعيين موجودا حكما فتأمل والله اعلم  
ما يفرض الصلوة وما يكره فيها هذا الباب لبيان الواضحات التي توضح في الصلوة باختصار  
ايضا مكتسبة فاخره عبد باب الحديث بين فيه اليهود من السماوية ولو هو  
و هو ما يقتضيه صاحبه باو في تبيينه والبيان ان يخرج الحديث من افعال الخطا  
ما لا يقتضيه بالنسبة او يقتضيه بالباب كما عرفت في موضعه في الحديث كلام الله اسم من  
الصلوة وما يندفع وانما اقد علم الكلام كفاف الخطاب وانما يجمع معنى الخطاب  
فيه عند القصد وورد المقصود من اكثر شروحه هذا الكتاب ان يكون الروا  
علم من ان يكون باللسان او باليد او بالرجل او بالقلوب انما يخالف فاما  
اخره انما يردى من الذخيرة حيث قال الالباس يمسح على ان يحكي الكتاب ثم ربه  
لانه اذا كان فطنت الجواب جاية ربه والسلام ادلى به لاننا نقول يجوز  
ان يكون فيه روايتان فلا مخالفة فاقول والذين لا ياتون من  
الموتج وقيل ان يقول انه وانما و ان يقول انه بالمد وفتح الواو المشددة  
او ربه ساكنة والثاني ان يقول ان وفيه لغات اخر كاد و غيره  
ذكرت في السانينة من وجه متحقق بحمد ما تقدم من الالباس الى البكاء و  
قد اخبرنا به عن وقوع هذه المذكورات من ذكر اجتهادنا خارج لا يفيد  
لانه انما يدل على زياد الخشوع وهو المقصود في الصلوة ويرون بمعنى الدعاء  
بدون عذر اى لم يكن بحيث لا يسهل الامتناع عنه بل فعليه تحسين صوته  
بمؤادة اول اصلاح الحنفى تعليقه عن اليراق ليعلم من المؤادة ان غير الخشوع  
نحو قوله مع بالفتح والضم الغيبة عند الاعظم والرباني وعند بعض المشايخ قال



[illegible]





[illegible]

البقاء لا نقول فيه من التحقير والذلالة للوجه في الخلف فلو قد من بحر الخلف  
 حاسر بالخلو والسين والياء والهمزة في أي كما استقام من حكمه عن واطمى  
 كسنت في قوله إنا أي بالصلوة في وفي ثياب البهائم طلب على حمار وسميه  
 الباء والهمزة في أي شيعه البهائم البهائم هو ما كثر من كذا وقال في قوله حمار وسميه  
 فلا من التراب فيها وكذا من غشيت هذا أو لم يجره ذلك علم يستعمل في الصلوة  
 ويكون في سطر الصلوة فأنتم أي أحد على كذا البهائم البهائم والنظر إلى السواض  
 أو فاني فان مني أن يكون مني البهائم إلى موضع سمي و... بالبحر من البحر ففهم  
 منرب ومنه جعل الباء وطلاء... والسبح... من البهائم في قوله  
 بكثرة الشجار على البهائم البهائم من قال أنه فربما لا فيمن جعل موضع البهائم  
 قال النزيل في قوله لا بأس من سوط في المالكين حسب البهائم البهائم البهائم  
 له فاني البهائم في البحر البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 ذلك لما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أني أن ليها الرحل عند قوم قد روي في ذلك  
 ذلك ففهم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 صاحب البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 من عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله في أي أن يكون  
 الحمار من هذا البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 في كذا البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 ما في قوله البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 استقر بهم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 فيه كذا في البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 فربما في البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم  
 البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم البهائم

في الصبر وقال ابو جعفر ان منها سواكن الصبر وفي حديثه عنها ما لا يمكن  
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه قاتبا الايمان والوفا  
 انكم والحكمة سقاء خابها من ثمن من غرض من الصبر وطير ما بعد القيل في  
 غير الاصل الا بعد الاخذ بطن لقاح من طريق المسلمين قال ابن قتيبة  
 ان ضربا منها الى اسم او وفي حديثه انما واصل يعرف جيل فاسد قال  
 اخذ على الحق الصبر ودين لا ينصر والامنة في صومها الحنة ولا يدعون بولام  
 او انقصر الصبر على قتلها هو كتمان سر الامنة ودين الله لا يفتن في  
 حال التبرج وعلى ما قال محمد بن القتيبة في الصبر احب الى من وفيها واحدا  
 ابو حنيفة عن الحسن بن احمد وروى عن ابن مسعود وروى ابو يوسف انهما قد روى  
 وكان الشرايين مسرورة في القتيبة فيخرج من الجبل فوق جبل الاكية  
 الوحي والحق في القتيبة كذا في التبيين في احوال عالم الحب حتى يكون معه  
 ان اسحب لك احدا ان يجد في منتهى الصبر في الصبر في النوافل والسنن  
 على الله تعالى في قصص موسى وروى عن ابن مسعود في علم لا يخذل وروى عن  
 يحيى بن عمار في الحديث الصبر في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 عنات وما يحصل بها من في بيان صفة في النوافل والسنن في النوافل والسنن  
 يدل على قصصه انما حسبه في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 كما هو حقه في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 ومنه ما قلناه في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 قوله لا يتم كونه وحدة فاصح في الجمع في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 عليه انه فرض قبل حذف والتحقيق من الروايات التي في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 وروى عن عطاء بن رستم في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 الذي لا يترك في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل  
 بالنسبة وقد مر بان هذه النوافل في النوافل والسنن في النوافل والسنن في النوافل



[illegible]



[illegible]





[illegible]



[illegible]

الاولى من الاجل الواجب الذي هو الفقرة الاولى وسجد للسجدة لانه ترك الواجب الذي هو  
القرة الاولى وان سجد عن الاجرة عاده اعترض عليه بان سجد في ان سجد في سجدة واحدة  
اليها قرب كان السجود عن القرة الاولى او سجدة فيها وايضا وجوب ان القرة الاخيرة من  
تسجدة يجب السجود فيها بخلاف الاولى فانه واجب يجب السجود في سجدة واحدة  
وغير واجبة وهو اما في القرة الاولى فليس واجبة قطعيا وهو الصحيح في سجدة واحدة  
سجدة يعني عندها واختلفوا في ان كل سجدة عليه سجدة السجود او سجدة واحدة  
التي قال فيها عليه ان يصيب العلم على الاجابة كذا في التكملة في الوجه السجدة

[illegible]



[illegible]





١٠٠  
 هو...  
 نحو...  
 يوجد...  
 عن...  
 حيث...  
 وقع...  
 من...  
 منها...  
 الصلاة...  
 بناء...  
 حكم...  
 لم...  
 فلا...  
 اخرى...  
 والغاية...  
 المجلس...  
 يلزم...  
 والكان...  
 المستوره...  
 غير...  
 ل...  
 فكان...

[illegible]

ثم قال اعلم ان شرائط التي في قول السيرة قد لا تكون على ما هو عليه في بعض النسخ  
في مقدار ما ذكره من مقدار ان يقصد به وجوده في سنة واحدة او في سنتين او في ثلثة  
سنة سيرة في ايام من ايام السنة وليس في ذلك ما هو عليه في النسخ الا ان  
نقطه اقل من ثلثة ايام حرج به فوامم السيرة الا ان قال في غاية حيث قال في سفر السيرة  
ان الحكم ان يقصد الانسان موضوعا منه وحين ذلك الموضوع ثلثة ايام في ايامها في بعض  
ايام السنة وان اسرع هو سائر يومين او اقل في كيفية في اجزاء الحكم فليست  
تغيب على ثلثة ايام سائر ما ذكره في السفر ولا يشترط فيه التمام كذا في النسخ  
وفاي في ذلك في المحلة اما في مجازة العبد في السفر فليس فلا يوجد في سنة  
في سفره قران السنة فليست اذ في السنة حيث يصير فيها يوم في السنة  
التي هي في السنة في السفر كذا في النسخ كذا في النسخ كذا في النسخ كذا في النسخ  
ان يكون في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
ايام ويا بها في السيرة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
يعبر السيرة في ثلثة ايام ويا بها بعد ذلك في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
وان كان عايبا كانت في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
لا ذكر في الاحكام لان الرحمة نعمه فلا تلت في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
سنة لان سفره ولها لوتة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
باني في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
فوزم الرجوع اليه لاجل ذلك يصير فيها يوم في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
لم يصير ثلثة ايام ويا بها في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
او في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
قال اذا كانت في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة  
وان كانت في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة



[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]

۱۰۰

[illegible]





[illegible]

[illegible]

[illegible]



[illegible]



[illegible]



[illegible]

[illegible]

از این سیاحت فی خمس شهابی که شمس و قمر و کواکب و اجرام

مستقل و از جمله دانشمندان و محققان و نویسندگان و مترجمان و

سید علی رضا علیہ السلام و سید محمد باقر علیہ السلام  
و سید ابوالحسن علیہ السلام و سید محمد تقی علیہ السلام

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة وحكمة

[illegible]

مکر زنی الکلیست و از فقر و هوشتن کس اضراف و سن سستی بر اضرافه نیستی الکلیست  
و از فقر و هوشتن سستی بر اضرافه نیستی الکلیست

ان دھام السیہ نقلتہ فی بعض اریاء و ہمدان و منت لیسے یہاں تک کہ البصر منع ہو جائے

وینما زاد کینتاب الی مستقر بحیث ان فی الواحدہ الزاویہ ربع عشرہ درجہ

الذين يصفونهم بذلك. هذا هو الحال في النسخة المصورة التي تقع في  
مكتبة الماعز في القاهرة. وهذا هو الحال في النسخة التي تقع في

لقد دل بالاعراض على سبب ذلك في برداءات في نواحيه من غير ان يلاحظ ان

لقد سجدوا لصفته كذا في الصحيحين والاسماء ثم التوسية التي بهم ثم تجزئة ثم لا هي في غير مصنف

ثم لا تؤخذ في زكوة الفداء لقوله عليه الصلاة والسلام لا زكوة في الزكوة (الشمس)

...الواجب هو الوسط وهذا من الصفا والما في رواية الحسن عنه وهو قوله يا خد أوتيت

الصالحين عليه السلام انما حضوا الجود والسخاء ولا تزيوا في الدنيا بالاصحاح فكذا انزله  
وحيثما في بعض روايات ولو كانت سائمتين لقوله عليه السلام ثم ينزل علي بن ابي طالب والفضل

بیشتر سما و اجتمعت الامم علی ذلک و لا ینبای ما فی غایب البیضاء مع شرف و کرم

والاير لا يعتبر فلا يجب فيه الزكوة السابقة ولان الركوب هو التصديق فيها غالباً و  
لا يشترط كونه زكواً في وقت الركاب لرفع مؤنة العدة كذا في اسم احسن

الوقت من كنهات مان في عيروت الكاحه لدرج موده اعلی لدانی معرجه

والمعنى ان كل ما كان من هذه الاشياء لم يملكه احد من الناس  
فانما هو من الله تعالى ولا يملكه احد من الناس  
فانما هو من الله تعالى ولا يملكه احد من الناس  
فانما هو من الله تعالى ولا يملكه احد من الناس

جميع السنة وجبت عليه الزكاة في آخر السنة في كل سنة  
والعلق سقاه ان فاذا وجد العلق انتفى لاسانه ولا تملكه  
انما يقتصر على العلق والميم في الفان في السنة الاولى والثانية  
قبل ان يتم عليها اكل من فضل الرضيع عن امه والعجل كغيره من الامنة في اوانه  
في الشهر كذا في اكثر اشهر السنة يستحب بعض الفضل في صورة ما يباح  
وجوب الزكاة في ارباعه اقول وبعد اقول لا ينفرد شي من العال في الزكاة  
صورته من اكل اشترى خمسة وعشرين من الفضل او ثمانين من العجول او اربعين من  
الغنم او وبب ذلك من ينفق على اكل لم يباح في قول الا عظم وتأخر في لا ينفق على غيره  
ينفقد في لو حال يملك عليها من مملكتها وجبت الزكاة وليس لها ان لا يملكها من مملكتها  
فمن عليه سنة اشهر فتولدت من ثمنه ما لم يملك الا من وبقى العرق في قيمته اقول عليها  
بب فيها الزكاة ام لا فيس لو حال اكل على الصغار والكبار ثم حلك كغيره من قبل ان  
زكوتها وبقيت الصغار من بقي عليها من الزكاة بحسبها ام لا فالصوره كذا في ثمان فنت  
وما لك بب فيها ما بب في الثمان وعند ابي يوسف بب فيها واحد الكبار وما عند ابي حنيفة  
رجمها الله ليس فيها شيء كذا في الكوسجية انما يتبع للكبير فانه كان فيها واحد من كذا  
جعل الكل يتبعه في العقار والعباد دون ماوية الزكاة صورة تسعة رجول تسعون  
مئة وسنة واحدة فان كانت السنة وسطا اخذت ثمان كانت جيدة لم ينفذوا  
ما جب المال ثمانية وسطا وان كانت دون الوسط لم يجب الا هذه كذا في ابي حنيفة  
ولا في ذكره ابي حنيفة في الاموال العامة واما في كل فرس من المقتدر في الزكاة



[illegible]



[illegible]

*[The following text is extremely faint and illegible due to severe degradation or damage to the original document.]*

[illegible]



[illegible]

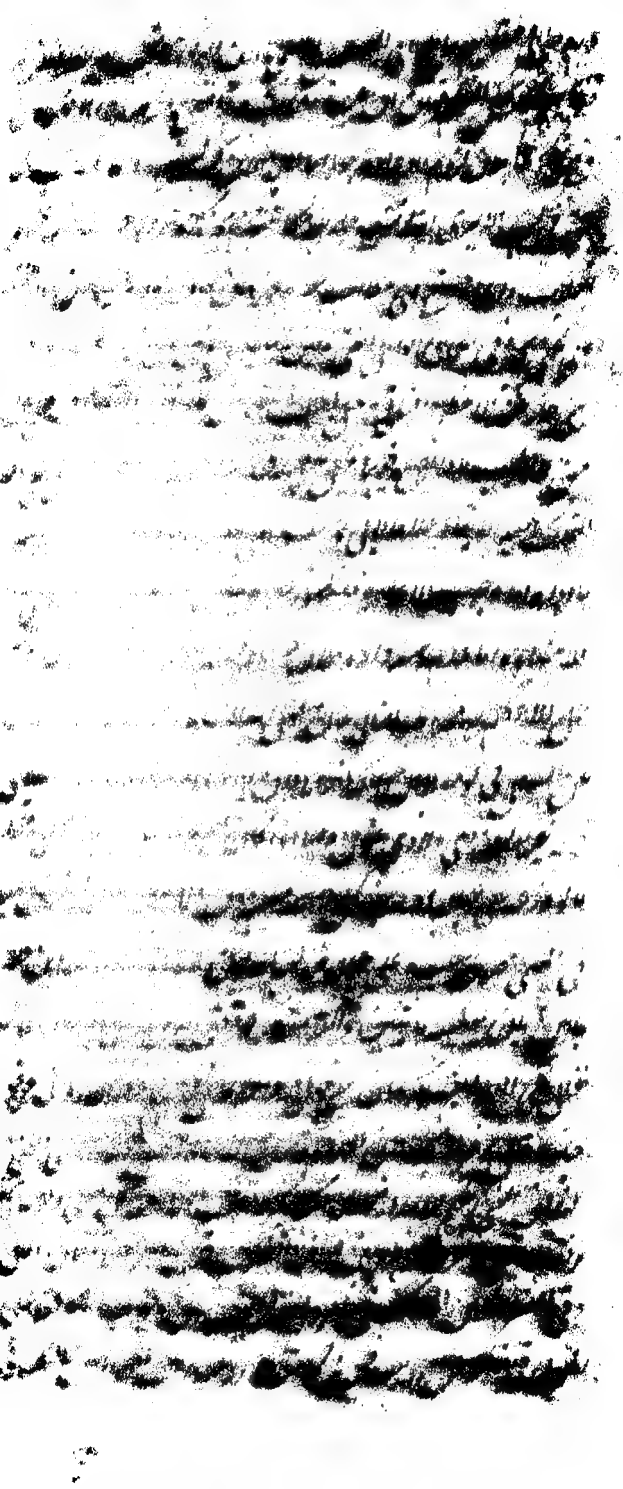




[illegible]



[illegible]



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

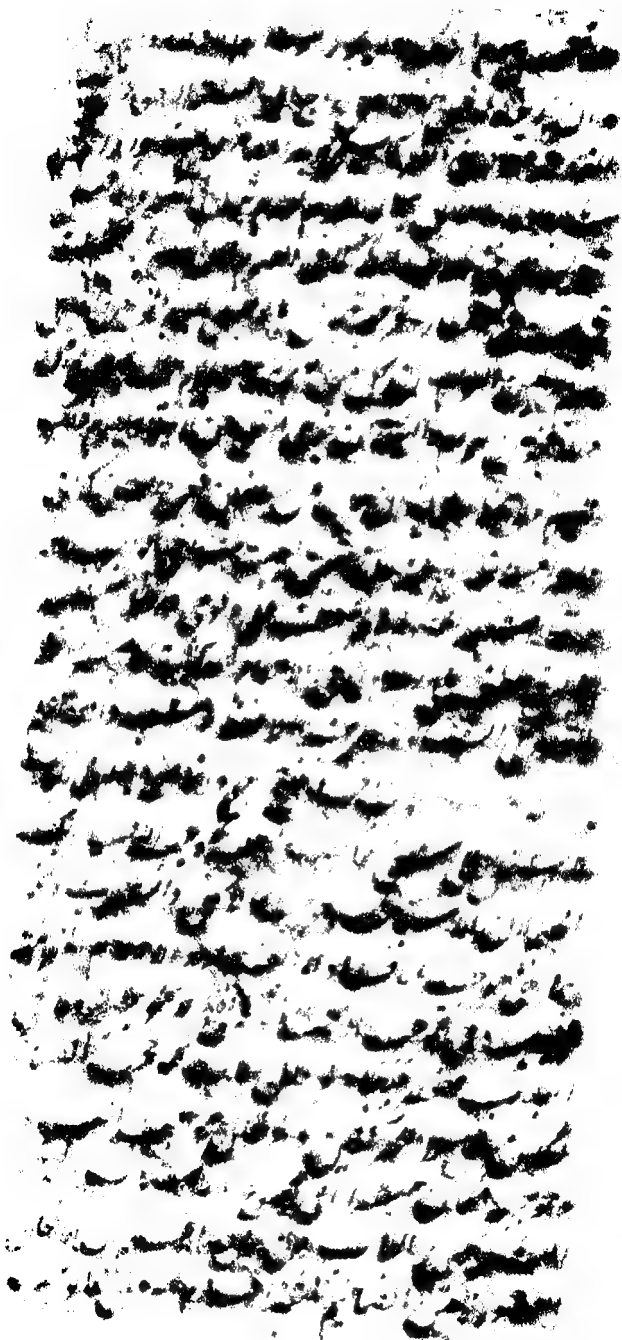
[illegible]





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰







"فليس قدوة" استدلوا على صحة ما ذهبوا اليه من ان الامانة قاهرة الحق في كل حال  
 لم يظفركم سيجي " بعد وادان في غير ذلك الموضع من غير ان الله عند الرائي  
 ان كل سحر لا يورثه من غير عودت وحقن في غير ذلك الموضع من غير ان الله عند الرائي  
 اذا علم يقينا انه لم يقصد الصوم فليس واجب عليه الا بعدة لا يجب التكليف عند ذلك  
 انما هو في غير ذلك الموضع من غير ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 وقال في الخارج ووجهه من العيب عدم وجوده ووجهه من العيب عدم وجوده ووجهه من العيب عدم وجوده  
 يشبه العمل الذي هو فساد الصوم بالنظر الى القياس ولهذا قال ذلك في قوله  
 ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 انما كانت من السنة والابتلى هذه التسمية بالعلم قوله عليه السلام في بيان  
 فانه الحكم الذي استدل به على صحة العمل يستوي العلم ووجهه ان الله عند الرائي  
 جازية انه حيث لا يجد وان كان علمه ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 واما ذلك لا يكتفى بغيره ان يكون ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 الا ان في هذه التسمية فليس هو ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 او ايج غير ذلك بالصوم ان سواه في الصيام قبل نصف النهار او بعده واما غيره  
 اما وجوب القضاء فلهذا عدم الكفارة ووجهه من عدم الصوم ان الصوم به ان  
 النية مع النية قبل الزوال صار عام فلهذا عدم الكفارة ووجهه من عدم الصوم ان الصوم به ان  
 ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 فاحكم ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 وهو الاثران عن شهوة بالاشرة اي بغير الرجل الا ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 عند فاسد فليس هو ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي  
 انما انهم في تقرير الجواب فاحفظ في هذا وجه عدم الكفارة كون قوله عليه السلام  
 النية في غير الصيام ما دلل على ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي ان الله عند الرائي

في ان لا يورث نسبه ولذا لو اكل من صبيته اعتدب بغير العشاء فكيف  
سواء لم يذبح اولاد عرف ما وبلد اولاد افناه من اولاد ان  
الذبح فقد ذكرنا ما كرهه او صبيته اعتدب عدم اه نظار قول الاطعم وقال في  
وقول الرباني مضطرب فيه واما الصبيته اقبال النافيل في ذواته من  
فيتمتع الصوم بلا خلاف فيمن هو الاصح هو التخييد ولو قال في التخييد يسكن في  
باليد لكان احسن واخذ به يده ثم اكل فانه يفسد الصوم فلهذا كان لو لم يمسك  
هذا هو المفهوم من ظاهر كلام الهداية وشبههما حيث قالوا فانما اذا لم يمسك  
ثم ابتلعه يجب ان يفسد صومه وقال بعضهم ان كان بين استانه سبي ففعل في  
كاهه لم يفسد فلهذا في الرواية اذا قصد او خاف في الموت فسد صومه والنفيل في  
الريق لم يفسد ونقل محمد عن يعقوب عن ابي حنيفة ان الصائم اذا اكل من غير ان  
سجد اسيس عليه قضاء ولا كفارة هذا في النفيل واما في قدر الحصة فيقضاه دون  
الكفارة عند ابي يوسف وعند فرجهم ما في نفيله الكفارة كذا في الباب في الكفا  
الصحيح ان كل ما يفسد به الصوم يفسد به الصلوة رفع النفاق في الواجب في  
بالخلل او بطرف لسان ثم الكه حذا كذا لك حكم لا الكحل ومن الشارب في  
والدال لانها مصدر ان من كحل كذا ومن عصفه ومن اذا طلا بالدمع ومن  
بالشوق للبعثة بالفارسي سببه واما في من كحل او لا يفسد او كحل لسان عدم  
وفاي بيان عدم كراهته بعد استدام الاول الثاني في اذا ذاق شيئا به  
ويجوز الاكتمال للصائم لكان مغنيا عنها وجه الاباحة ان البنية في الصوم  
الى صوم عاشورا الاكتمال فيه وقد اجتمعت الامثلة في كمال يوم عاشوراء وقد  
صاحب الهداية في انه انما يفسد لسان عدم الاقتران بين الرجل والنساء في  
اذا لم يقصد به الزينة وقد افاد الصبيته هذا ما افاد به الثاني والثالث في  
ولو عني في المراد بعد الزوال لراد به الردية الثاني فان السواك بكرة جنبه للزوال  
الحنوف الذي هو واجب في السواك عند الله تعالى في نزل الحنوف وهو بطرفه

نصف قوة تغیرت وریخته خلوناً کبر فی القرب وشیخ فان وصف بالغایه فی  
قوة غایه ان الشباب وقد انشأ به جوهره بالغالی ان تغیر فان الذکر یجب علیه  
العقد بان الاصل الصوم لم یجب علیه فلا یجب علیه لهذا السبب الذی هو یزید  
الشعر شانه که صحیح او عن النسخه صحیح وین من فرصه وایضا ان الاصل ان بعد ایس من  
الایه وایضا یصح به الالفه کالمص و السفر فوجب العبد کما لو مات علیه الصوم الاصل  
نحوه ویکون الذی یطیعونه فدره فان اصل التفسیر صحیح وایضا فدره فدره فدره  
بیس ان الذکر من تغیر وایضا یصح به الصوم بعد الذی  
عقل حکمه فصار کان لم یکنه واجب علیه الصوم الغایه فان فی نفس القدرة یجب  
انها فان فی نفس حصول الصوم فایضا ان دوام وایضا ان الموضع فدره فدره  
انها فان فی الغالی هو الذی یزید وایضا فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
کل واحد من هذه ثلاثه وقضوا بالانذار فی الکام وایضا فدره فدره فدره  
واحد اوله یجب علیه الاجاره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
بزمان الصلوات وایضا فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
عقد صدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
ارضاع الوالده فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
اذا یقینت فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
لا یجوز له الا مشاع لوجوبه علیه واما الام فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
مراته اخرى الا اذا یقینت ان فی ذی الامر او زاده فدره فدره فدره فدره فدره  
ان بعد ریح من فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
وایضا فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
بموت یا الولد لحوالان یجب له فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
وایضا فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره  
الشیخ وایضا فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره فدره

قوله شيخنا المصنف بان المصنف افضل من غيره ليس كركب لان في المصنف  
مع برائة الذمة وبيننا لانه اذا اخذ بالركعة يجب القضا او بعد الركعة في القضا  
انعدم عزيمته والخطا خمسة والاخذ بالعزيمة اولى ولكن المصنف  
في القضا في هذه الركعة يحتاج الى القضا او عدة خلاف عدة من سطر المصنف  
القضا وما ذكرنا في المصنف ربحان صوم المسافر على قدره ان يقع عليه من صوم  
شطر ما سقط احداه يتركه ولو ما و عدم الاظهار سجا مسافر مع غيره  
عند الجمهور انه بين الاظهار للمسافر باكل شئ كان في الداجنة شئا واداءه  
بالكل شئ لو جامع يجب الكفارة لان شريعة الفطر ليس ولا يسر في كل ركعة  
وشرطه الا يمس الا الى القصة يعني ان الطعام عنه اوجب على الولي او الولد  
الولي بلا وصية يجوز ولا اكثر من وهو الصحيح وعندنا في كل ركعة من كل ركعة  
وضع في كل ركعة لو زاد القصة على ثلث لكان ايجاب على الولي فكما ان زيادة  
ثلث في كل ركعة وصلا وقضا اقول على تقديم اصل الشارة الى الركعة كما يجمع عندنا  
بعد التخيير لكنه بسبب التتابع مسطرة الى اربعة احوال واجب الامة يوم الجمعة  
او اوقفا لان الصوم في هذه لييام معنى يجب تعقبه فلا يجب اداءه بان يجب  
الصوم بالنذر في هذه اليام كما سمى في الفرق قلت ان نقص التتابع الذي هو احد  
الفعل في الخارج يكون وثيقة للمعز عنه ترك اجابة ما استاذن به من كمال  
يسك برئيس مسد البهائم فلا ينجى زوجه فيجب اظهاره فلا يجب اداءه ووجوب القضا  
بين ما وجوبه فلم يجب قضا ايم يجب لواء خلاف النذر فانه لم يصرف نفس النذر  
للمعز عنه ولما هو التزام طاعة الله وانما العصية بالفعل فكانت زوجه عليه  
زوجه ايجاب البشارة فان قيل ينبغي على هذا ان لا يجب الصلوة بالتتابع في الزوايا  
فلما لا نسلم فان النقص عنه اداء الصلوة واجاب التزويج ليس ببشارة الى ان سطر  
منه لا يثبت به الكلف ان لا يصلح ما لم يسجد على زوايا من الى حنيفة ربح ان لا يجب عليه  
اذا دخل في الصلوة عند الاستواء ثم انفسد لانه لم ينعكس عن الدخول وما بعده بنا عليه



هو واجب هذا تفصيل كسبحة من كسرة يغور خذوا بين التذوق وقشره وبع كذا في شرح  
وقد مرنا في هذا الموضع في انشاء سبحة من كسرة لا تقصا التذوق به <sup>الصفحة</sup>  
فليس الضيافة كايون عذر وقيل اذا كان في الضيف وامر عذر كمن عذر والاعذار  
المتدبر على نفسه القضا افطر وان قد هذا كذا في الخطوط عا <sup>الصفحة</sup> ما اذا كان في القضا او  
عذر الضيافة مكره وقال في الزخيرة هذا كذا اذا كان القضا فليس من ان ما اذا كان  
بعد ويحتمل ان لا يفطر الا اذا كان في تركه ان كان عذر فلو لم يكن في تركه  
البيع ان كان قلت ان تركه به وفي الصلوة حيث يقضي الصلوة وان اتركها  
في الاثنت ولا يقضي الصوم قلت الفرق ان سبب الصلوة في الضيف فانه اذا جرت  
الصلوة عذره وفي الصوم انما هو سبب ان سبب الصلوة في الضيف فانه اذا جرت  
فذكرت من الجمل <sup>الصفحة</sup> فان كان في تركه فليس عليه شيء وان لم يقم وجب تركه  
ان نواه في وقته قلت في تركه ان كان من بعد ايسر عليه ان شاء الله تعالى  
يسوسف اذا اراد الكفر والصلب من ارباب الضيف فانه اذا ترك وقت الضيف قلت  
الصوم لا يجزى وجوبا واجبة الوجوب فانه في تركه ان كان الضيف ان شاء الله تعالى  
هذه الصلوة ان الكافر يقضي الضيف ان شاء الله تعالى وان كان الضيف ان شاء الله تعالى  
فقط في اول رمضان يجب عليه اقل خمسة <sup>الصفحة</sup> ان شاء الله تعالى وان كان الضيف ان شاء الله تعالى  
سواء كان شعوبا او غير شعوب <sup>الصفحة</sup> ان شاء الله تعالى وان كان الضيف ان شاء الله تعالى  
ان يصوم ذلك اليوم منواه ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى  
عليه ما شاء فلو كانت ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى  
هنا وانما لفظ البداية فمصلحة من الكفر في ان يطول طويلا وان شاء الله تعالى  
فان شاء الله تعالى <sup>الصفحة</sup> ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى  
ان فم من المعاجزة وهو خير الاجزاء <sup>الصفحة</sup> ان شاء الله تعالى ان شاء الله تعالى  
محمد الدين الطبري اذا افاق في الصوم من رمضان قبل رمضان فليس عليه شيء  
اذا افاق بعد الزوال لا يجب اصلا فان لم يكن من بين عليه صلوة وان شاء الله تعالى

منته عن الشيء حتى يحتمل ومن ان لم حتى يستنفذ ومن لم ينفذ حتى ينفذ  
رفع كلف الاداء لا نفى اصل الوجوب ولهذا يجب ان لا ينفذ الاداء  
النفذ ان لا نفذ عليه ثم ان لم ينفذ اول وجه كونه ان لا نفذ  
اللفظ عليه لا يحتاج الى اليه لانه حقيقة كلامه اعلم ان الاقسام ستة فبعضها حقيقة  
ان يكون انما اقسامنا ثلث اولها ان لا نفذ فيها وانما في عدم بنية النذر  
بأنه انما يقال المقصود بعد اقسام ذكرت في المتن ونحن نقول ان المقام  
الاستثناء من القاعدة لا يشترط على من له ادنى فميزان حكمه لان من لم ينفذ  
يفي حكمه هو احد منها يعني ان لا ينفذ فيها في نفى اليقين وان لا يكون نذرا في نفى اليقين  
فبما في حكمه ان الذي هو ان يكون نذرا في نفى اليقين من قول المصنف ثم ان لم ينفذ  
ان لا يكون فيها لان حكمه هو احد منها ذلك لما نوى فاذا جمعا فادان يكون  
الذي هو ان لا يكون سببا منها في نفى اليقين من شرط بنية اليقين في ادان  
حيث قال وان نوى اليقين ونوى ان لا يكون نذرا او من قوله ان كونه في نفى اليقين  
لانه مجاز فيه لا كونه نذرا لانه حقيقة كلامه ويكون حكمه ان لا يكون فيها  
على انه لم ينفذ كلامه لان الكلام يعني ليا كونه نفى حكمه من قوله انهم  
ويجوز استماع حمل كلامه على ما لا ضرورة والمراد بالوجوب الكلام  
الاشارة في شرحه "يتحقق تفريعا على" ان "اللفظ" لا لا يكون نذرا

كما ان لفظ الاستدراك لا يرد على كل محسوس بل على استبعاد الشيء عن الازدواج  
بطريق الاستدراك ولا يكون مجازا دائما المجاز هو اللفظ الذي يستعمل في ادان كلامه  
من غير ارادة الموضوع له فقال الفاضل التفارقي فيه نظرا الى معنى الجمع بين اللفظ  
هو ارادة معنى اللفظ والمجازي لان يكون اللفظ حقيقة ومجازا وكيف ينصرف  
مستروطا لعدم ارادة الموضوع له وفيه بحث كنه بعض اللفظ في استنباط  
فالجواب عن الجمع بين الحقيقة والمجاز ان الجمع بينهما في الفاضل التفارقي في ادان  
انما يصح فيها اذا نوى اليقين فقط وانما اذا نوى جمعا فقد تحقق ارادة المعنى كنهه ومجازي

[illegible][illegible]

رواقه انشراحا وكره الله بقوله وهو ليس صابرا فلا عاقبة لغيره عاقبة من ايمان  
منه لو كره الله ان يثبت على الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام  
ابدا في الله ان الله تعالى قال ان من ايمان ان الله تعالى قال ان من ايمان ان الله تعالى قال ان من ايمان  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان ايماني سني وبراء ما ترك ان الله تعالى قال ان من ايمان  
في تعريض القلب عن نور الله تعالى وتسلية النفس الى نور الله تعالى وتسلية النفس الى نور الله تعالى  
يست رب كريم لو كره الله ان يثبت على الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام  
بغضه اكره اني الكافي فان قلت الواو لا يثبت على الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام  
واجب قلت من رب النبي عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام  
والسلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام  
من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام من الله عليه السلام

وسنة وهو في العشر الاخير مستحب وهو غيره لا يصح  
 له امام وموذن اذ ثبت فيه الصلوة الخمس او لا دونها على ما علم في سنة  
 الصلوة الخمس الى حجة الانسان ثم فسرها شراؤها بالبيع والقبول والاعطاء والقبول  
 ان يفسر بالظاهرة ومقدارها بعد كل فيه الاستحباب والوضوء والتعجيل في ركعاتها  
 الاجتناب وعدم الجواز في المسجد وقد يفتح حاشا قول صاحب الهداية ولا يمكن هذا  
 من الجمهور وبعد ما ابرئ عند ابي حنيفة اقول هذا بغير حجة في لفظ لكون حجة حيث قال  
 ومحمد بن ابراهيم وقال البريقي في كتابه في بيان سنة في حجة الله في حجة الله  
 الواجب بان الواجب الاتكاف على نفسه وانما في الاتكاف النقل وهو ان يشرع فيه  
 ان يوجب على نفسه لا بأس بان يشرع فيه بعد زواله عن حجة الله كذا في حجة الله  
 بيع وشترى بين مالك من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 ان يشرع في حجة الله كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 وقيل ان ينوي الصوم للمعروف وهو الاصل من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 سوانق تغلب صاحب الهداية في حجة الله كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 سنة في حجة الله وبطلان الوجوب لا يقع اين بغير الوجوب وهو في حجة الله كذا في حجة الله  
 حجة الله فاذا اتفقوا على حجة الله كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 بذلك كذا في حجة الله وقيل انهم كانوا يحررون وانما حجة الله في حجة الله كذا في حجة الله  
 فنزل قوله ولا يشرعون وانتم عاكفون في السجدة وان حرم اي الوجوب في حجة الله  
 والبغضة والتمس على قدر عدم الانزال البغض فان قلت فانما حجة الله كذا في حجة الله  
 في الصوم فانما الشرع ان حجة الله كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 في باب الاشكال فطور بالذني عنه ومخطوئته في حجة الله كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 لان حقيقة الاشكال هي اللبس المخصوص ثم بعد وجوده صار الحجة كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 الحجة الى دواعيه ان الشبهات في الحوائج كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله  
 الكثرة من حجة الله كذا في حجة الله من حوائج الاصلية وانما الاخرية وانما في حجة الله

[illegible]

غلبت هذه كثيرة كما مر في النظر في معنى المنهج وجوبه خارجا عن الجمل  
من الغناء والنعاة الكثيرة لراوا ذلك وهو بالمراسل من وقتها فاحذر  
نيل من حقايق التي تقع لان رطل والماديين المركب للظهور  
الفقه ان الذي اذا نوى الحج عن فرضه فأيضا حجة في رغبته جازية حيث جعل الله  
المكينة المفسرة بما يتنزه بها القامور اذ ان شرطه لا يخرج خارجا عن شرطه وجوب الاداء  
فالواو وهذه القدرة شرط لوجوب الاداء لا ان لا يوجد وجوبه لوجوده وقيل القدرة شرط  
والمكرهه قبل ان يولوا كانت في ذلك الا ان تقدم عليها لما اذا امكن في ذلك  
اسم في رزوا ويشترط ان الوجوب مشروط بتمام ما ذكره في الجمع  
ليس في كذا في الزمان في حين حواه اي الى بسم الله مع ان الشرع يبيح في كل حال  
في الطريق السلام يجب وان كان خلاف ذلك واجب وهو الذي لا يجب في كل حال  
كذلك في الشبه هو شرط الوجوب الحج وهو مروي عن ابن حزم من ان لا يشرع فيه  
الامر ويجب هو شرط الاداء لانه عليه الصلوة والسلام فشرطه هو الاداء وهو شرط  
لا يشرط فابرة الخلاف نظرية وجوب الايضاء فيقول العوالي الاول لا يجب مع الثاني  
قوله والزوج او الموم للراوة شام كانت او تموزة اختلفوا في ان شرط الاداء  
نشرط الوجوب ام شرط الاداء حسب اختلافهم في ان الطريق وقايد الحكم  
نظرية وجوب الزب سرراوي حوب نفقة الموم وما علمه اذا لم يكن  
معها الا بالزاد منها والما عليه والواجب ان يزوج عليها حتى معه ان لم يجد لها في قال  
ان شرط الاداء وجب كذا يجب عليها حتى لم ذلك فان شرط الوجوب لا يجب  
ومن قال ان شرط الاداء وجب عليها جميع ذلك كذا في شرح الهداية قوله من ادعى  
الى به متعلق بمعنى قوله اضرا عن الفتوى يعني ليس له معنى الوجوب على الفور والوجوب  
في اول الاوقات معناه في يكون باخيره عنه قضائى المراد الى يوسف في الوجوب  
الفوري النجيب والتسليم خوفا من التقويين قوله ثم عند اي يوسف في النظر  
منه الكوسجية من انه لو لم في آخر عمره يكون موديا وليس الاثم بالاجماع فيه عدم الالفة

[illegible]

42



[illegible]

سبعة مثل فان قيل لا يمكن في تراجم الاستقام. ونف. وجود العزيمة كما في قوله  
ان الاستقام بدل شرعا هو الاستقبال لا الاستقام. ولان من لم يثبت الاستقام  
على احدى شيئا لم يستوفى فيه انما هم بالشرع العزيمة لا انما هم بالشرع  
مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عنهم الركعة. يعني حديث من لم يثبت  
على ركعة الكعبة والنسبة اليها يعني: يشهد بانها انما هي بالتخييف على نفسه لا انما هي  
النسبة. انت قد حسن يجب قال في التمهيد ان النبي صلى الله عليه وسلم في الاستقام  
سليم الذين الركعتين فلا يستقيم بغيره في قوله من لم يثبت ركعة في الاستقام  
اي انما انما في الاثر كلفاته يجب هذا عندنا وعندنا من فاستدركت  
من الطوائف بل فرقة معنونة في نفسها. فكانت سنة فان راجع الوجوب بعد ذلك  
ان عليه الصلوة والسلام على الركعتين واما قوله في الركعة في الاستقام  
فانما هو في الركعة في الركعتين في الركعتين في الركعتين في الركعتين في الركعتين  
والامر للوجوب فان قيل قوله عليه الصلوة والسلام لا طرابي بعده عليه كسب صلاته واما  
ان على غيره من قال لا الا ان يتطوع يقتضيه ان لا يكون واجبا فذلك في قوله فانما هو  
والمعنى انه واجبة فان قيل ينبغي ان يكون فرضا في نفسه لا فرضا في غيره فقولنا  
ابراهيم هو الموضع الذي جعل الله له الحرام والمرد بانما هو كسب كذا في الاستقام  
قوله لكل اسبوع الى فرض كان او ما قال ابو حنيفة في الاستقام في الاستقام  
قوله عند الفقام وهو بغير الميم ج رة. ابراهيم عليه الصلوة والسلام يعوم عليه  
نحوه وركوبه وركوبه انما ان اجرة ووليمة حتى ظهر فيه الشرف فسيده قوله فبعد الصلوة  
اسم موضع مرتفع في حرم المسجد الحرام في مقابلة باب بني كرم وهو باب المشة باب  
قوله في المرأة وهي ايضا موضع بكة بشرها الله تعالى بعد ما يسهل بين مسجد فقيه  
عائش وزاع او ازيد تقريبا بذراع الكر كس والسعي بينهما وجه فنهى ورس من عند  
لست في قيل ان تطوعات الطواف افضل للفرقة والصلوة افضل لكن ان المرأة  
يفوتهم الطواف لا الصلوة في المبكى لا يفوتهم الامر ان فقه الاجتماع الصلوة افضل الا ان لا

[illegible]

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

به نقل از اوستی بعد به الی مکة مقدسة و در آن بعد به الیها و الیها و الیها  
 تند ان احوام ماضی حنی و جب علیه نیت و شتر بی بختی به نیت بی سنه افری و قد  
 سبب الحنا به کلن و النطب و غیرها بشتر و کذا ای حال بر جتها بفران و قد  
 بر اینی علی ما تقریر از ان الاحرام عنه نالیه عقد ببرد البیت من لا بد من انجم شلی بک  
 الانتفاع فی الصلوة و تقبیل ابدنه و الخروج معها الی الحج و العمرة بقوم مقام البیت  
 سوز العبدی فی معنی البیت من اخذ اجابة دعا ابراهیم لا خصال به جعل جود شخصی  
 ان احرام و نه بفعله ان می برید حج و العمرة فصل لا جانه فی ان لم یب و فی قول من  
 عنه حقیقه الحال فی هذا المقام فبعلی ان کون تقبیل ابدنه و جتها فوفا مقام عقیدت  
 احرام حج مشروط بخروج الموم و مقارن ابدنه او بمحرفها فی الطريق فان ابدنه من احرام  
 لم یبر ما قطعنا ان التقبیل ففعل فان الانسان نه بعت بهما فی مکة و بقله ما ذلک  
 یلک حج فلم یوجد منه حقیقه الا ببرد البیت و لا یبر ما فلا یستحب احرامه الموم کی یصل  
 الیه علیه الصلوة والسلام کثیرا و اما اذا اخرج معها تعین انه نه شعاع برک و دعا و البت به  
 للقران او التمس فلا یوقوف میرو نه ارمایا فوفا معها او اللوق جبال فیصل الاجاز  
 یجود البعث و الاقبال نه پته اذ ان فی الاحرام و ان لم یج معی فی الطريق فی مکة و بقله  
 و العکس فیة ایضا بشرط المعافاة معافاة لما ذکرنا وجه الاستحسان ان هذا العبدی  
 یلک الابدن السکا من سبب حج و صغاله نه یفعل بک و جب شرا یجمع بین سکی الحج و العمرة  
 و هو لا یكون الا بکة مکان هدی منعه فخصا بهما و غیره و قد جب البت به ان الیاب صید  
 نه الطريق قبل الوصول الی مکة و لهذا کیف فیه بالتوجه و الاقبال نه توقف فی غیره ایضا  
 الفصل و جوده فی الحال و اذا حرفت هذا فلی تقیر المبحث من ان هذا هو ان توجه  
 متعلق بحج المسایل الی قبله فیفهم منه توقف برنه المنعه ایضا الی التوجه سبب سبب  
 کذا کما عرفت باعنه و یلک ان یجاب عنه ادلا بان هذا ان توجه اذ ترک العمل به فلیس  
 هو اتخاذ الکلم بین المنعه و غیرها فی اشتراط التوجه معها و علی ما یستحسن ان الذری  
 بهما لا یز ان یتر الم الاول و لم یفت السد البیت یلک الثاني و ثانی بان بابر

[illegible]

ما سبب من الهدى والعز في معنى فتشع من على من الرواية في ان جاز في غير  
 وسبع او احد بها كذا في الينا فت فان كانت الفتى اي ان لم يسبب من الهدى  
 مذكرة الى يوم النحر فحينئذ من الصوم وجب عليه في ذلك يوم ان يوازي يومه في  
 ناقص ولا ما بعد ما لا يسبب من الحج وقته في ان يوازي من يومه في يومه في  
 فان وقف قبل العمرة اي ان لم يدخل الفان كبر في يومه في يومه في يومه في  
 عيدا فوجب دم الرض تحت ترك عمرة وقيل من اوارع بعد من فلهذا في يومه في  
 عليه الدم كسب من في يومه في سقوط من الفان لانه في يومه في يومه في يومه في  
 فموجب عدم الذي كان يجب عليه في تلك الفتى ولم يستجب فيه في عامه في يومه في  
 التسع لانه واجب بالفان الذي ذكره في الفان والاضحى في يومه في يومه في يومه في  
 في اما سبب الشرايين الاخرى او يكون الضحى غيبا فيها واما ما كان في يومه في يومه في  
 من الاخر في السان وهو الفضل اي من فتح لم يسبق الهدى او معناه في يومه في يومه في يومه في  
 بالثبوت الفضل من الاحرام بتقليد البدنة وسوقها بعد لب ادب في يومه في يومه في يومه في  
 بالعمرة لانه في يومه في عامه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 تعار في والهدى ولا القلابة وكراه الاشارة في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 ما ذكر المصنف في هذا الا عظم فقط في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 سنة في الصواب في الرواية في ان تفسير الاشارة في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 في اسفل الشان من قبل اليه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 رسول الله عليه الصلوة والسلام والا شبه قبل اليه في ذلك لان الهدى كانت في يومه في يومه في  
 عليه السلام وكان في رجل من كل غير من قبل الراس وكان الرض في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 طعنه عادة اوله في يسار البعير الذي على يسار الرسول في كان معطف عن يمينه في يومه في يومه في  
 من قبل يبر البعير انفاقا لاوله في لافضة اليه فصار الامر ان يثبت من ما عينا في الهدى  
 اذا كان واحدا لانه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في  
 في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في يومه في



[illegible]



[illegible]

الاتفاق بينهما ان موضع آخر لو حيد سوا اخذ ما مرر اسه او من مضمونه وانما يجب فيه مجازا  
 لحصول الاستيفاء بعدهما و الجراوة واحدة يكونوا هو معروف وان كانت وقتها  
 صاحب الهداية بعد ايهما منها حيث قال مثل كف من طعام وقيل في العتق من نفسه  
 منها نصف ماع من حنطة وقد اكتفى في الجراوة بمعرفة با على قول مروي عنه من مائة خمر  
 جراوة واحدة ان اهل حمص قتلوا جراوة كثيرة في احوالهم فقتلوا بقصد قتل من كان له الجراوة  
 بدرهم فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اراي در اهلكم كثيرة يا اهل حمص مائة خمر جراوة واحدة  
 اي اخرج من مائة خمر اي جرحه و البعوض البق و الغر و عجم القات من الخمر من  
 بغيره و نزع من القواد سائل من حال حيد ثوب و رسل اي يجب عليه ان يسل القضاة  
 من الهدية انما انما يصور في الحال حتى يظهر خلاف ان لم يرد فان التزم حيد و سائل في  
 حكم القضاة ان يقول ابا صدق ان في الغير راجع الى البيع في الثاني في جازية جرح  
 ان مسيد و البيع في حق التزم بغيره عليه ما في مسيد انما رسل من ثوب ان يكون في حق  
 بعد معمولان لا يتبين ان جاز ان ان يكون معمولان لرد ايهما كسح في الحال و لا يجوز  
 كات في وجوب رد البيع فلا حاجة الى ان يرد في حق مبيع من قول له ان في اي ان  
 الحال "مسيد الذي اخذ من اهل حمص رد البيع و كل يجرى الى اخذ لافته و في كل ثوب  
 و اجمع هذه اي بانفسه لانه فان ق در احم ارساله و اسقاطا ضمان من نفسه و ضمان  
 اراثة عنه و ثمر عليه ما كان في مومن مسقوط ثم الرجوع اما هو على تقدير ان يكون  
 بالمال و اما اذا كفر بالعلم فلا يرجع عليه شي كذا في الزمعي انما و احد الا يرى ان لو  
 احم للهدية عند اليقظة ثم احم يبيع بعد ما حاز اليقظة كان يابسا و لا يفسد عليه مع  
 فان البضا و با خبر واجب و احد لا يبرئ الاجزاء و احد فان ذلك اي جزا التوفيق  
 فعلها الذي هو اقل مع كونه منها عنه لا جزا الكل حتى قتله في كل فان الزم كلف  
 و الله ان الفعل الذي لا يقبل التخيير اذا صدر منه فاعلى ان يضاف الى كل واحد  
 منها كذا في القصاص و كفارة الفحل جزا الكل حتى لو قتله في كل فاعلى ان يضاف الى كل واحد  
 من شئ فبينة ما اكل لو اكل بعد مجزأ اما كل قبله فلا يفسد عليه لانه دخل في ضمان النفس و

[illegible]

لكن ان ساء الله انما غير مشروطين في حقه وجوابه من ان عدم المشروعية في الحكم  
 المشروعية كما في الدفائي لا عدم الشرعية مطلقا وبشرط في ان نفس المبرور لا تنفصل  
 في الاصول فلو لا معنى بعد كون احوال الدنيا قبل الحكم لكان ذلك  
 بعد ذلك في هذه السنة او يؤول الى السنة الثانية في التقديرين بغير العلم عند الحكم  
 اذا علم انما فلا بد جارية في احوال الدنيا وان كان نسكا في احوال الدنيا لكان في ذلك  
 التسك من وقته بوجوب الدم عنده باسباب الدماء وهو لغة الحق في ذلك  
 والطوائف بعدد وسواء كان مسلما او كافرا واعلم ان الحكم لا يخص في هذه الاحوال  
 لان انتفاء الفقه الحاج وموت الموم او الزرع لغيره من هذا القبيل وهو نفس يوم النكاح  
 دم كفارة حتى لا يجوز الاكل منه فيختص بالمكان وهو يوم دون الزمان والجمعة  
 وفي كل الايام لو ذكر في محل لا يجوز لان دم الحصار قرية وادارة الى ذلك  
 الا ان كان مخصوص وهو الموم ومن جرت مشروعيته ان كان في النكاح بالنية  
 وانما لا يمنع المسئلة في العاقل الى ان لو اجماع فادانهم بغيره يستفاد ان في مشروعية  
 بقوله اذا عجزه ونوى اجماع عنه اعلم ان الاصول في الباب ان لا يكون ان يجعل في  
 الجيرة عند ال السنة من الصلوة والصوم والجمع والصدقة والعترة وبيد ان جميع الواجبات  
 البر ويصل ذلك الى الميت ويقتضيه وفات المقرنة ليس بشئ من ذلك فلو انشأ الى  
 ليس للانسان الاماسي ولان الثواب هو الجنة وليس في ذلك احد ان يجعل في  
 فضل عن غيره فلما في جواب عن الايات اول بقوله عليه السلام على رضى الله عنه هذا  
 موسى و ابراهيم عليهما السلام اما هذه الاية لهم ما سئوا وسئل لهم وثانها بانها منسوخة  
 بقوله انفسهم ذريتهم اى دخل الذرية الجنة بصلاحيه الاباء قال ابن عباس رضى الله عنه  
 وثانها بتخصيص الانسان بالكافر فلكون من ماسي وسئل له واما جواب قولهم ولان الثواب  
 فهو ان في سائر كل احد يحصل استحقاق دخول الجنة وجعله لغيره يقع عنه اى اجماع الولا  
 غير اعلم ان ادب حقيقته ان ما مور ان يجعل ثوابات ما سئل له من ان قال اجماع الولا  
 بقى ان النفس مع آياتها يقع فالظاهر من هذا ان يقع عن الامر سواء كان حيا حيا

اما الاول فمذكور عليه الصلوة والسلام لا يفتحة حتى حين قامت ان الى شيخنا الميرزا محمد باقر  
بن محمد علي الراعي فخر بنى ان يخرج منه قتي بن بك و هو مشهور بالعلم والدين  
عن ابن عباس رضي الله عنه من رجلا قال يا رسول الله اني ما استطيع ان يخرج فخر بنى ان  
منه قال نعم وروي عن محمد بن ابي جعفر عن الصادق عليه السلام ان نواب النفقة من  
برنية و الطال شرط للوجوب كونه عا جازية و نه فلا يخرج في عيبه كالمسودة و الله اعلم  
بقام لا ينافي معام فعل يخرج منه فيسقط واصل يخرج عن الله و لا يخرج منه فيسقط  
لما في الشيخ الثاني فيقيم مقام الصوم و لا صوم بذا الصلوة و الله اعلم  
بما هو في صاحب الدرر في فقهه فان فرض يخرج ما في الاية فيخرج او يخرج  
و لم يوجب في مورثي من بين وجه منه يخرج عن غير نفقة فقال شيخنا لا يصح  
فوق البرار بل عا في الغرض كذا في النهاية و الميمون و ذكر من كثر شرع العداية و البرار  
و في بيان من ايسر من الصبيح المحمدي و هو طه بيب الذي عليه الاكظم و الثاني لان  
مثل عا في الشرط البينة عن الامر بكونه المورث في النفقة حيث قال في فقهه صلى الله  
عليه و آله عن ابي الماورود جعده في ميسر في و منه جعده في عن الامر في استواء في  
الامر قال الا تفتان الا فيه بالامر في السنة الكفارة لانه لا يري من جعده و من احد هما  
يصح لانه في الحقيقة جعل الثواب لغيره اي شرعا يجعل ثوابه عنها كذا في القول  
ابن الامر فان لم يكن من احد الابوين بعد ذلك لانه يترى في مورثان عنى الثواب  
الواحدة لا تكون من اثنين و الجانية كدم الجميع في غيره و ضمن النفقة له من  
اما لو فاته ايج لا يفتنه لعدم الخافعة كما في المحرر عليه في السنة الثانية بال نفسه  
بالجاء و الفرق بفتان النفقة و الله لوجود اختيار في الجاء و جعده قال في العواضة و  
ايج عن البيت ان يخرج المورث في السنة الثانية على وجه نصرة قضاء الاول لانه ما في  
في السنة الثانية تدار الاحرام و انما من المورث في السنة الثانية في ثوابه  
ذلك ايج لانه واجبه على نفسه بالاحرام الذي لا بد من ثوابه في ثوابه من ثوابه

فوجاع فلا ياتي انتي كلام ثم اعلم ان من الكلمات المذكورة فابحان حيث قال بعض الحكماء  
 وقع ما لا ينج منه لجة الاسد وادوا ان ما يخلص من لجة من النخلة وادوا  
 وغير ذلك يكون بعد فوج اليه قال ابن سريج يمتد في ذلك ان يقول ان قال احد الحكماء  
 اليه وكنك ان يرب بعض من نفسك وبقضية نفسك فبسببه من نفسه قال ابن سريج  
 الامام ابو بكر محمد بن الفضل اذا امر غيره بان ينج عنه يعني ان يخلص من امره ان الامام يخلص  
 ينج عنه بهذا المال كيف شئت منفردا بالمال او العدة او مستعاضا او فداء او اياها او اياها  
 من كذا وحيث كيد نفوس الامم على الامم ولا ينج عليه رده فضل على الامم  
 وقد صحت هذه السلسلة رجل ربيعة الف درهم اوسى ان ينج عنه في ربيعة وادوا  
 ايج الف درهم فلهما الوصل الى من ينج منه فسرق في السمرقند قال ابو  
 مابن من التبركة وهو الف درهم فان سرق ثانيا يواخذ ثلث مابن مرة اخرى كذا قال ابو  
 يواخذ مابن من ثلث بيع المال وهو ثلثا به وثلثه وثلثون درهم فان سرق ثانيا  
 ثلث مابن مرة اخرى كذا قال محمد بن يواخذ مابن من ثلث بيع ثمان وهو ثلثا به وثلثه  
 وثلثون درهم فان سرق ثانيا يواخذ مرة اخرى الذي وهو ٢٠ درهم من اوسى  
 الى الحوم فحسب ينج من يجوز ان كل للمهدي والاعني الامن مدة السلسلة لا يواخذ  
 والنذر والاسعار لانها لا يباع اكها الا للفقراء وقول اهل كنجوس من الناس ان الاستحباب  
 اكل للمهدي منها وخطا مكبس انما البعثة والاطا للفقرة الزمان والوارث ينج من  
 والاراء البعثة المشددة والافار والفتح بفتح النون وسكون الصاد البعثة والاراء  
 الرشن والبيل والوج وسوس من كل ظلف وخف بنزلة الشرى من الانسان  
 وما حطب العطش بفتح العين والطاء المملكتين المذكور لان الرد است حقيقته في ربيعة  
 ان عطش العرب من كذا بفتح النون فان رفع به استباه كذا ذكره ابن سريج كذا  
 عند الامم حدها فان حاشى ان يربا من نفسها وبيع نفسها في قودها  
 عبره لان كذا قطع نفل ياكل منه الفقير الفنى لا يقال في مخالفة لقوله فليس بالاكل



[illegible]

سید محمد تقی

بهذا ومع هذا لا يوجد الخس في وجود شرعي فان المبيع لم يكن بان الاجاب والقبول الى المبيع  
 ان الكلام في البيع فليعلم هذا الشرعي بالكون لم ينع كقبح الفسخ الشرعي بالكون ومنه لا يكون  
 وعبر ما السري بحيث لو اتفق بعضهم ببيع الشراء وانما الفسخ لئلا ولا يعلم حقيقة المبيع  
 لاظهاره وبيع النوار وبيعها ليس محل وان وجد الفسخ كسب من التوابع والمكسبات  
 والاجاب والقبول وقد يقال ان الفسخ الحان هو موقوف في البيع فلم يطلوب شرعي  
 الى انما عين عبارة البيع والاجاب والقبول ابتداء لا بد منه كان يبيع شيئا  
 والندرية الاستغناء كما في كسب العلم لا بد منه في كون الاجاب والقبول اجزا معاوية  
 وان لم يعلم معناها فان في التفسير من رجل تزوج امرأة بالعبودية او بلفظ يعرف بها  
 وزوجت المرأة نفسها به لوزوجت نفسها ان علم ان هذا اللفظ يعقد البيع ويكون  
 منه الكل وان لم يعلم معناه فان لم يعلم ان هذا اللفظ يعقد البيع شيئا  
 كما في الطلاق والنفق لان العلم بمضمون اللفظ ان يعتبر بوجوه القصد فلا يشترط  
 يستوي فيه اية والزل بخلاب البيع ونحوه فيقول لا ينعقد بلفظ العيين معناه هو  
 على صاحب الخزانة وشيخ الاسلام كنه الرواية انه لا ينعقد بلفظ العيين معناه هو  
 دار السلام فلا يكون مجهول في الحكم الشرعية عند اعيانها والمراد بالاستعجال او امر  
 قيل فيه بحث وهو ان لا ينعقد بالمراد بالاستعجال او امر لان معناه هو  
 فان النكاح ينعقد بان يقول الرجل للمرأة اتزوجك على كذا فتقول المرأة فبنت اذكر  
 الامر قبيل نكاح كغيره كما في قبلة فان ذلك لان حقوق العقد يرجع الى العاين  
 في باب البيع فلا يصح ان يكون الواحد وكيلان بكاينين لا في اللفظ والاعتبار بان  
 يكون مملكا ومملكا ومطالبا ومطالبا في ماله ونسب النكاح كذلك فان حقوق العقد  
 لا يرجع الى الوكيل ولهذا لا يملك الوكيل بالنكاح فبعض المهر فلا يودي الى التام كونه  
 فغايرة ان في اول فصل الوكالة ولهذا بالنكاح وانما الكسبي المستقبل ما وجد في  
 دون البيع لان النكاح بسبقه وعد نالبا عادة فيجعل على السوم وانه ولا يكون  
 بمجروره زوجت بعد قوله زوجتني لان الزوج ان يرجع فليكن الوالي حار يستتر به

المستقبل المأدب بعد بيعه  
 دون السوم بخلاف البيع حيث يسبق  
 الوعد عادة ثم قدم

المسبق وعلیه قال جئت فاجابنيك او تصور جنبها فقال زوجهما مع العقد وانه  
 في الزبطه وبعدها لم يكن الواده ان يكون بعدا من واحد لا ان يكون  
 في الزبطه وعلیه من هو كذا كذا يتبع ان يكون مطلقا ومتعلقا لانه قد  
 في زوجيه من على قدره على صدق كذا وانا التام في الحقوق كذا يتبع  
 وبعدها اولى بزوج الیه لانه سبغ لاسبغ وهذا لا يستغنى عنه اضافة العقد الى  
 فلهذا كان له كذا عام بانه مقدم على غيرها جميعا فلهذا بان به كذا المدة و الزوج  
 فتم العقد بانها وان كانت على كذا كانت حقيقة الزوج انما هو زوج الیه العاشر  
 الهيئت وهي صغيرة جاز كذا هذا بخلاف الكيس في السبع فانه ليس بعشر من  
 انما ان الیه كذا الی الغاية في الفصل الزاوية نيل باب المهر وقلها واد  
 مصواب بطر عطف على الیه و تزوجت فالبعض كان الصلح منعقة لم يطل فاستقبل  
 بمعه غير النكاح كزوجت كزوجت كزوجت بلا طوقه كذا و تزوجت فالبعض  
 و بزوجتم فالبعض و موطوعه ايراد جميع فبين المستغنيين بعد ان استتمها بان صحت  
 كذا كذا اذا قام دام فليس الزوج بزوج فتم اما اذا قال احداهما و قال الا  
 او اذا بلاهم يكون كذا وان لم يفسخ الزوج قبلت والزوج ان داور و توكيل فتم  
 و اذا استخار فلهذا ثبت الكيس به نعم اذا اراد بقوله و انما تحقق دور السوم  
 النكاح و ان لم يقل النكاح بزوجتم قال شمس الیه خمس اداوي و بهما سواد  
 مسطورا في الخلاصة و حجة فان قلت كيف منعقة النكاح منعقة الیه و هو النكاح  
 الطلاق كما اذا قال الزوج لامرأة و جئت نفسك منك فلهذا بوجوب الیه  
 منقوض بما اذا قال الزوج لامرأة فدر زوجي اذ انوي به الطلاق فطلق و هو في الفاظ  
 و ان ان الیه انما يكون من الفاظ الطلاق او سدرت في الزوج و الكلام فيما اذا سدرت  
 من المدة فقام ان من الفاظ ذلك ان تقول ان الكلام فيما اذا كان لا يورث  
 فهو موقوف على حقيقة و فيما ذكرنا ان ليس كذلك و فيه انه لو اصر على ان الزوج  
 و منك لا هلك لانهم هذا الجواب كما لا يخفى فذا من و حجة هذا اذا علمت و ان

قال ما بعد الموت قال اوست لك يا بني في الحال وذلك بمنزلة الشهادة فيقول  
 بينة في الشك وهو وضع التمسك بعين حال او اي بدل عليه وصفا فلفظ هذا لا يقع  
 الا في حال الحياة لا في قبلة الموت وقيل لا يقع لان الاستمرار في الحياة لا يقع  
 في الموت فلا يصح سببا لكم التمسك وفيه بحث وهو انه جاز في التمسك ولا يستلزم في  
 الحقيقة في الجواز عند الحقيقة كما بين في الامور فغير فلا يصح لفظ الجواز  
 عن الكفر في الزمان لا يقع لفظ الجواز لان التمسك في التمسك لا يقع في الحقيقة  
 حكم الامور وقد سمي الله في العوض الجواز قوله فان لم يكن الجواز وذلك دليل على  
 ان الجواز لا يقع وصفت التمسك للنفقة والاصح انه لا يقع لان الجواز لا يقع  
 التمسك للنفقة في حقه موجبة لذلك للنفقة وبه لا يستفاد ملك النفقة في ذلك  
 بان التمسك لا يقع الا في الجواز لا يقع الا في صورة لا يصح الجواز  
 ان يقول انسان لا يخرج من ابنتي منك ونولي التمسك اعلم السهم الذي هو  
 ذلك اما اذا جعلت الحرة اجرة في الجواز بان قال انسان لا يخرج من ابنتي  
 يا بني هذه وقيل الاخر يقع التمسك كذا في التبيين اعلم ان في لا يقع  
 وهو ان المكان الذي يقع شرط منه في البيع امر لا يصح حال فبني ان لا يقع  
 البيع عند هذا الا ان يقال في المدة يجوز سببها فصح معها مكان امر لا يصح  
 بعد الاعتبار فليس كذلك ونشر في سماع كل واحد منهما لفظ الاخرى كل من السادة  
 الزوجين او بائنها حقيقة او حكما كما اذا كتب رجل في كتاب تزوجت فلانة بنت  
 بكذا من الصدوق في نسخة جماعة على ما فيه وان لم يعلموا ان فيه فبني في البيع  
 الكتاب الى المرأة فقرانه عندهم فبقيت عندهم ذلك التزويج يقع التمسك هذا هو  
 خلافا لما لان الكتاب لا يخطاب سامعين معا فلفظها اي لفظ المتكلمين في  
 مكان من سامعين لم يخرجه عند السكاري جازان فهموا وان لم يذكروا بعد الاقامة  
 فلم يزلوا عن الامور لم يقعها في وعندها لان جاز في البيع وفي الشرط  
 ان يبيع لاسما لها كذا في الزيلعي وعندها يوسف يزوج امرأة فبني في البيع

